



Санкт-Петербургские епархиальные ведомости

Девять заповедей блаженства

ЦЕРКОВЬ И НЛО

Как читать Священное Писание

ПРОТИВ БЕЗРАЗЛИЧИЯ В ВЕРЕ

3—4/1990





ИЗДАЮТСЯ В ЛЕНИНГРАДСКОЙ ЕПАРХИИ

Главный редактор
Высокопреосвященный ИОАНН,
Митрополит Ленинградский и Ладожский

Ответственный секретарь Н. К. Симаков

№ 3 Октябрь 1990 г.

СОДЕРЖАНИЕ

Официальная часть

ЖИЗНЬ ЕПАРХИИ 3

Неофициальная часть

СВЯТЫЕ ОТЦЫ ЦЕРКВИ

Святой Кирилл, Архиепископ Иерусалимский

Огласительные слова. Продолжение 4

ПРОПОВЕДЬ

Свят. Игнатий (Брянчанинов). О чтении Евангелия. О чтении Святых Отцов 33

НАШИ ХРАМЫ

И. В. Попов. Спасо-Преображенский собор 36



ЖИЗНЬ ЕПАРХИИ

ОКТАБРЬ

6 октября, в субботу, Высокопреосвященнейший Митрополит Ленинградский и Ладужский Иоанн служил в церкви Владимирской иконы Божией Матери всенощное бдение, а на следующий день, в воскресенье, 7 октября, совершил Божественную литургию в Николо-Богоявленском кафедральном соборе, за которой им в сан диакона был рукоположен Николай Заболотский, получивший назначение в церковь св. вмц. Екатерины в пос. Мурино Всеволожского района.

7 октября, в воскресенье, накануне праздника прип. Сергия Радонежского, Высокопреосвященнейший Митрополит Иоанн совершил всенощное бдение в Спасо-Преображенском соборе Ленинграда.

8 октября, в понедельник, накануне престольного праздника, Митрополитом Иоанном было отслужено всенощное бдение в храме св. Апостола и Евангелиста Иоанна Богослова в здании Ленинградской Духовной Академии и Семинарии, а на следующий день,

9 октября, в самый праздник, в том же храме была совершена им Божественная литургия, за которой Владыка в сан иерея рукоположил диакона Антония Печунку. Вечером Владыка Иоанн принял участие в годичном акте в Ленинградской Духовной Академии, на которой произнес назидательную речь, призывая всех сохранять и укреплять православие.

23 октября, в субботу, накануне праздника Покрова Пресвятой Богородицы, Высокопреосвященнейший Митрополит Иоанн возглавил всенощное бдение в Свято-Троицком соборе Александро-Невской Лавры, где есть придел в честь Покрова Божией Матери.

14 октября, в воскресенье, в светлый праздник Покрова Пресвятой Богородицы, в том же храме он служил Божественную литургию, за которой в сан диакона им рукоположен Виталий Головатенко, числящийся преподавателем пения в Ленинградской Духовной Академии, а в сан священника — диакон Александр Зелененко, получивший назначение в Спасо-Парголовскую церковь Ленинграда.

В тот же день Высокопреосвященнейшим Архиепископом Никоном в сан диакона рукоположены

Юрий Усков, получивший назначение в Александро-Невскую церковь в Усть-Ижоре, в сан иерея — диакон Иоанн Кормош, получивший назначение в церковь Смоленской иконы Божией Матери Ленинграда.

20 октября, в субботу, Высокопреосвященнейший Митрополит Иоанн совершил всенощное бдение в Князь-Владимирском соборе, а в воскресенье,

21 октября, в день памяти свв. отцов Седьмого Вселенского Собора, Его Высокопреосвященство Митрополит Иоанн возглавил Божественную литургию в Князь-Владимирском соборе, за которой рукоположил во диакона Павла Чепурко, получившего назначение в Михайловский собор г. Ломоносова, в сан иерея — диакона Тимофея Иванченко, назначенного к служению в храм города Кириши.

В этот же день Высокопреосвященнейшим Архиепископом Никоном в Спасо-Преображенском соборе Ленинграда совершено рукоположение Игоря Полякова в сан диакона и получившего назначение в Спасо-Преображенский собор г. Выборга; в сан священника — диакона Григория Ковальчука, назначен в Спасо-Преображенский собор Ленинграда.

28 октября, в воскресенье, Владыка Иоанн, находясь в Москве, служил в Московском Патриаршем Богоявленском соборе в Елохове. В этот же день в Спасо-Преображенском соборе Ленинграда Высокопреосвященнейшим Архиепископом Никоном был рукоположен в сан диакона Николай Дмитриев.

30 октября диакон о. Сергей Перекрестов запрещен в священнослужении за нарушение присяги, 33-го и 35-го Апостольских правил и 15-го и 18-го правил Первого Вселенского Собора.

35-е Апостольское правило: «Епископ да не держит вне пределов своей епархии творити рукоположения во градах и в селех, ему не подчиненных. Аще же обличен будет, яко сотвори сие без согласия имеющих в подчинении грады оные или села: да будет извержен и он, и поставлении от него».

30 октября 1990 года были поднят крест на храме Двенадцати Апостолов Иоанновского монастыря на Карповке. Ныне ведется усиленная реставрация верхнего монастырского храма.

31 октября, в среду, Высокопреосвященнейший Митрополит Иоанн совершил всенощное бдение в Иоанновском монастыре на Карповке.



СВЯТЫЕ ОТЦЫ ЦЕРКВИ

Святой Кирилл, Архиепископ Иерусалимский

Огласительные слова

(Продолжение. Начало в №№ 1–2)

5-е ОГЛАСИТЕЛЬНОЕ СЛОВО К ПРОСВЕЩАЕМЫМ, ГОВОРЕННОЕ БЕЗ ПРИГОТОВЛЕНИЯ В ИЕРУСАЛИМЕ, О ВЕРЕ

Чтение из Послания к Евреям: «Вера же есть осуществление ожидаемого и уверенность в невидимом. В ней свидетельствованы древние» (Евр. 11. 1, 2).

1. Какое достоинство дает вам Господь, из чина оглашенных вводя вас в чин верных, сие изображает апостол Павел, говоря: «верен Бог, Которым вы призваны в общение Сына Его Иисуса Христа» (1 Кор. 1, 9). Как Бог называется верным, так и ты приемлешь то же наименование, приемля с тем и высокое достоинство. Ибо именуется Бог как благим и праведным, и Вседержителем, и Творцом всяческих, так и верным. Суди же по этому, в какое восходишь достоинство, готовясь принять на себя одинаковое с Богом именование.

2. Посему здесь «требуется, чтобы каждый оказался верным» (1 Кор. 3, 2) по совести. Ибо «правдивого человека кто находит?» (Притч. 20, 6). Ищется же не для того, чтобы мне открыл ты совесть свою, «не как судят о мне люди» (1 Кор. 4, 3) будешь судим, но чтобы нелживость веры открыл ты Богу, испытующему «сердца и утробы» (Пс. 7, 10), и знающему помышления человеческие. Муж верный есть нечто великое, он богаче всякого богатства. «У верного целый мир богатства» (Притч. 17, 6), потому что презирает и попирает он это. Богатеющие видимым и приобретающие много — нищи душевно; чем больше собирают, тем паче снедаются желанием недостающего им. А муж верный (что всего удивительнее), богат и в нищете. Ибо, зная, что должно иметь только пищу и одеяние, и сим оставаясь доволен (1 Тим. 6, 8), попирает богатство.

3. И не у нас только одних, носящих на себе имя Христово, достоинство веры велико, но и все, что совершается в мире даже теми, которые чужды Церкви, совершается верою. Верою законы супружества соче-

тавают воедино далеких между собою, и по вере в брачные обязательства человек чужой делается участником в обладании рабами и имением другого. Верую держится и земледелие. Кто не верит, что получит плод, тот не станет переносить труды. По вере люди пускаются в море, вверив себя малому древу; самую твердую из стихий землю меняют на непостоянное стремление волн, неизвестным предаваясь надеждам и имея только веру, которая для них надежнее всякого якоря. Поэтому верою держится большая часть дел человеческих, и в этом, как сказано, уверены не мы одни, но и те, которые вне Церкви. Ибо хотя не принимают они Писаний, выдают же свои какие-то учения, но и эти учения принимают верою.

4. К истинной вере призывает вас и сегодня бывшее чтение, указывая вам путь, как и вы должны благогоуждать Богу. Ибо сказано, что «без веры невозможно угодить Богу» (*Евр. 11, 6*). Решится ли когда человек служить Богу, если не верует, что Он «Мздовоздаятель бывает»? Будут ли хранить отроковица девство и юноша — целомудрие, если не веруют, что непорочности есть неуываемый венец? Вера есть око, которое просвещает всякую совесть и сообщает разумение, ибо Пророк говорит: «Если вы не верите, то потому, что вы не удостоверены» (*Ис. 7, 9*). Вера «заграждает уста львов» (*Евр. 11, 33*), подобно Даниилу; ибо Писание говорит о нем: «и поднят был Даниил из рва и никакого повреждения не оказалось в нем, потому что он веровал в Бога своего» (*Дан. 6, 23*). Что страшнее диавола? Но и против него не имеем другого оружия, кроме веры — этого невещественного щита против невидимого врага. Диавол мечет в нас разными стрелами, «чтобы во тьме стрелять» (*Пс. 10, 2*) не трезвящихся. Но когда враг невидим, имеем у себя крепкую оборону — веру, по слову Апостола: «А паче всего возмите щит веры, которым возможете угасить се раскаленные стрелы лукавого» (*Еф. 6, 16*). Диавол часто бросает разжженную стрелу похотения срамных удовольствий, но вера, напоминая суд и охлаждая ум, угашает стрелу сию.

5. Длинно слово о вере, и продолжения целого дня не достанет нам на то, чтобы передать оное. Но достаточно нам пока из Ветхого Завета указать в пример одного Авраама, потому что мы стали сынами его по вере. Он оправдался не делами только, но и верою. Много было заслуг его, но не за них наречен другом Божиим, а когда уверовал (*Иак. 2, 23*). И всякое дело свое совершал он по вере. По вере оставил родителей, по вере оставил отечество, и страну, и дом. Посему, как он оправдался, так и ты оправдайся. Мертв уже был он телом для чадородия, потому что сам был стар и престарелую имел супругу — Сарру, и не оставалось уже никакой надежды иметь детей. Бог обещает старцу рождение сына. И «не изнемогши в вере, он не помышлял, что тело его, почти столетнего, уже омертвело» (*Рим. 4, 19*); взирая не на телесную немощь, но на силу Дающего обетование, «ибо знал, что верен Обещающий» (*Евр. 11, 11*) от тел как бы омертвевших сверх чаяния приобрел сына. И по приобретении, когда получил повеление принести сына в жертву, хотя слышал сказанное: «в Исааке наречется тебе семья» (*Быт. 21, 12*), приносит Богу едиnorodного, веруя, «что Бог силен и из мертвых воскресить» (*Евр. 11, 19*). Связав сына и возложив на дрова, приносит его произволением, и только по благодати Бога, Который вместо чада дает овна, приемлет сына живым. И сверх сего, будучи верным, запечатлен в правду, приал обрезание

«чрез веру, которую имел в необрезании» (*Рим. 4, 11*), приав вместе обетование, что будет отцом многих народов.

6. Посмотрим же, как Авраам — отец многих народов!

Нет спора, что он отец иудеев по плотскому преемству. Но если будем обращать внимание на плотское преемство, то принуждены будем изречение сие признать ложным, потому что Авраам не всем нам отец по плоти; напротив того, пример веры его делает всех нас сынами Авраамовыми. Почему же и как это? Для людей невероятное дело воскреснуть кому-либо из мертвых, как невероятное также дело от омертвевших старцев ожидать чадородия. Но мы веруем во Христа, о Котором возвещается, что Он распят на древе, умер и воскрес. Таким образом, уподоблением в вере усыновляемся мы Аврааму, и тогда в наследие веры, подобно ему, приемлем духовную печать, обрезываемые в крещении Духом Святым, краеобрезанием не тела, но сердца, как говорит Иеремия: «обрежьте Богу» обрезание сердца вашего (*Иер. 4, 4*), и по слову Апостола: «обрезанием Христовым бывши погребены с Ним в крещении» и проч. (*Кол. 2, 11, 12*).

7. Если соблюдаем веру сию, то будем неосуждены, а украсимся добродетелями всякого рода. Ибо вера так сильна, что делает людей легкими, и могут они ходить по морю. Петр был подобный нам из плоти и крови человек, поддерживавший жизнь такую же, как и мы, пищею, но сказал Иисус: «иди», и он, уверовав, «пошел по воде» (*Мф. 14, 29*), потому что для него вера была на водах надежнее всякой опоры, тяжелое тело возносилося вверх легкостью веры. Но пока он веровал, дотоле безопасно шел по водам, а как скоро поколебался в вере, начал утопать. С постепенным изнеможением веры увлекалось в воду и тело его. И, видя немощь его, Целитель душевных немощей Иисус сказал ему «Маловерный! Зачем ты усомнился?» (*Мф. 14, 31*). И опять, подкрепляемый Державшим его за руку, как снова уверовал, руководимый Владыкою, вновь приемлет ту же силу ходить по водам. Ибо о сем не прямо упомянуло Евангелие, сказав: «и влезшим им в корабль» (*32*). Не говорит, что Петр плыл, а потом взошел на корабль, но дает разуметь, что, какое расстояние прошел Петр, идя к Иисусу, такое же прошедши и обратно, взошел на корабль.

8. Вера же имеет столько силы, что спасается не один только верующий, но по вере одних спаслись и другие. Капернаумский расслабленный не имел веры, но веровали те, которые принесли и свесили его с кровли. Ибо в больном вместе с телом болела и душа. И не подумай, что обвиняю его напрасно; само евангелие сказало: «и видя Иисус веру их», не его веру, но «веру их», говорит «расслабленному: встань» (*Мф. 2, 6*). Веровали принешие, а исцелением воспользовался расслабленный.

9. Желает ли достовернее узнать, что верою одних спасаются другие? Скончался Лазарь. Прошел день, два, три; телесные связи распались, и гнилость начала уже поядать тело его. Как же мог уверовать и умоли за себя Избавителя четверодневный мертвец? Но чего не доставало умершему, то восполнено родными его сестрами. Ибо сестра припала к ногам пришедшего Господа и когда на вопрос: «где вы положили его», отвечала: «Господи, уже смердит, ибо четыре дня, как он во гробе»; Господь говорит: «если будешь веровать, увидишь славу Божию» (*Иоан. 11, 34, 39, 40*), как бы выражая сим: «недостаток веры умершего ты

восполни». И столько превозмогла вера сестер, что из врат адových вызвала мертвого. Так другие, уверовав за других возмogli воскресить мертвых; не тем ли паче приобретешь пользу ты, если искренно будешь верить сам за себя? Но если ты и неверен, или маловерен, то Господь человеколюбив и преклоняется к тебе, кающемуся. Скажи только и ты благопризнательно: «верую, Господи, помози моему неверию» (Марк. 9, 24). Если же считаешь себя верующим, но не имеешь еще совершенства веры, то и тебе, подобно, как апостолам, потребно сказать: Господи, «умножь в нас веру» (Лук. 17, 5). Ибо имеешь то, что от тебя, гораздо же больше приемлешь того, что от Него.

10. Понятие веры по именованию одно, но делится на два вида: один вид веры — вера догматическая, соглашение души на что-либо. И она полезна душе, как говорит Господь: «Слушающий слово Мое и верующий в Пославшего Меня, имеет жизнь вечную и на суд не приходит» (Иоан. 5, 24) и еще: «но перешел от смерти в жизнь». Великое подлинно Божие человеколюбие! Праведники угождали Богу многие годы, но что приобрели они, преспеяв в многолетнем благоугождении, то ныне Иисус дает тебе за один час. Ибо, если ты уверуешь, что Иисус Христос есть Господь и «что Бог воскресил Его из мертвых, то спасешься» (Рим. 10, 9), и Тем, Кто ввел разбойника в рай, и ты переселен будешь в рай. И, не колеблясь, веруй, что сие возможно. Ибо уверовавшего разбойника в один час Спасший на сей святой Голгофе, Сам спасет и тебя, уверовавшего.

11. Другой же вид веры есть вера, даруемая Христом, как дарование благодати. «Одному дается Духом слово мудрости, другому слово знания тем же Духом, иному вера тем же Духом, иному дары исцелений» (1 Кор. 12, 8, 9). Сия по благодати Духом даруемая вера есть не только догматическая, но и превыше человеческих сил действенная. Если имеет кто веру сию, то скажет «горе сей: перейди отсюда туда, и она перейдет» (Мф. 17, 20). Ибо как скоро по вере кто скажет сие, веруя, что действительно так будет «и не усомнится в сердце своем» (Марк. 11, 23), то приемлет он тогда благодать. О сей-то вере сказано: «если вы будете иметь веру с горчичное зерно» (Мф. 17, 20). Как горчичное зерно по величине своей мало, а по действию сильно, и посеянное на малом пространстве, раскидывает вокруг большие ветви, а когда вырастет, может укрывать и птиц, так и вера в самое краткое мгновение производит в душе много доброго, потому что душа представляет себе Бога и, будучи озарена верою, сколько возможно ей, созерцает Бога, также обтекает пределы мира; и прежде скончания века сего видит уже суд и мздовоздаяние по обетованиям. Посему имей ты веру в Бога, которая от тебя самого, чтобы приять и от Него ту, которая превыше человеческих сил действенна.

12. А что касается до веры изучаемой и исповедуемой, то приобрети и блюди одну ту, которая предается тебе ныне Церковью и подтверждается всем Писанием. Поскольку же не все могут читать Писания, но одним простота, а другим какое-либо занятие препятствуют в приобретении знания, то, чтобы не погибла какая душа от неведения, все учение веры заключаем в немногих стихах. И мне желательно, чтобы вы помнили его слово в слово, и со всякою рачительностью повторяли между собою, не записывая его на бумагу, но начертав памятию в сердце; остерегались, чтобы во время занятия вашего сим учением, никто из оглашенных не

услышал преданного вам; желательно также, чтобы сие исповедание веры во всякое время жизни служило для вас напутствием, и вы, кроме него, не принимали другого исповедания, даже если бы мы переменили мысли, и стали говорить противное тому, чему учим теперь, или если бы захотел обольстить вас ангел сопротивный, преобразовавшись в ангела светлого. Ибо, «если бы даже мы, или Ангел с неба стал благовествовать вам не то, что мы благовествовали вам, да будет анафема» (Гал. 1, 8, 9). И пока запомни самые речения сего исповедания, какие слышишь, а в свое время выслушай и подтверждение из Свящ. Писания, на каждое заключающееся в нем речение. Ибо изложение веры не по человеческому рассуждению составлено, но из всего Писания выбрано самое существенное, и составляется из сего одно учение веры. Как горчичное семя в малом зерне содержит много ветвей, так и сие изложение веры в немногих словах объясняет все ведение благодати, заключающееся в Ветхом и Новом Завете.

Итак, видите, братия, «храните предания» (2 Фес. 2, 15), какие приемлете теперь, и напишите их на «скрижали сердца» вашего (Прит. 7, 3).

13. Соблюдайте с благоговением, чтобы иных, когда обленятся, не расхитил враг, и чтобы какой еретик не извратил преданного вам. Ибо вера есть вдание «купцам» серебра, какое мы ныне приобрели (Лук. 19, 32), и Бог у вас потребует отчета в этом залоге. «Засвидетельствую», как говорит Апостол, «пред Богом все животворящим и пред Христом Иисусом, Который засвидетельствовал пред Понтием Пилатом доброе исповедание соблудости» сию преданную вам веру «не скверну, даже до явления Господа нашего Иисуса Христа» (1 Тим. 5, 21; 6, 13, 14). Теперь вверено тебе сокровище жизни, и Владыка потребует залога сего в явление Свое, «которое в свое время откроет блаженный и единый Царь царствующих и Господь господствующих, единый, имеющий бессмертие, Который обитает в неприступном свете, которого никто из человеков не видел и видеть не может» (1 Тим. 6, 5, 16). Ему слава, честь и держава во веки веков! Аминь.

6-е ОГЛАСИТЕЛЬНОЕ СЛОВО К ПРОСВЕЩАЕМЫМ, ГОВОРЕННОЕ БЕЗ ПРИГОТОВЛЕНИЯ В ИЕРУСАЛИМЕ, О ЕДИНОНАЧАЛИИ БОЖИЕМ, НА СЛОВА: «ВЕРУЮ ВО ЕДИНОГО БОГА» И ОБ ЕРЕСЯХ

Чтение из Исаии: «Умолкните предо Мною, острова. Израиль же будет спасен спасением вечным в Господе; вы не будете постыжены и посрамлены во веки веков» (Ис. 41, 1; 45, 17).

1. «Благословен Бог и Отец Господа нашего Иисуса Христа» (Кор. 1, 3). Благословен и едиnorodный Сын Его. Вместе с представлением о Боге соединяй представление и об Отце, чтобы славословие Отца и Сына со Святым Духом совершалось нераздельно, потому что не иная слава у Отца, и не иная у Сына, но одна и та же со Святым Духом. Поскольку Отчий есть едиnorodный Сын, то когда прославляется Отец, приемлет славу и Сын, потому что слава сыну — честь отца его; и взаимно, когда прославляется Сын, тогда чувствуется Отец столь близкого Сына.

2. Весьма быстро постигает мысль, но язык требует речений и длинного объяснения посредствующих понятий. Глаз вдруг объемлет великий сонм звезд, но

если захочет кто объяснить подробно, что такое денница, что такое вечерняя звезда, и что такое каждая звезда порознь, то потребуются ему много слов. Подобно этому также землю, и море, и все пределы мира в самое краткое мгновение времени объемлет мысль, но что постигает так мгновенно, объясняет то во многих словах. Высок и представленный мною пример, но все еще он слаб и недостаточен. Ибо о Боге скажем не все то, что должно сказать (сие ведомо Ему единому), но только то, что вмещает человеческая природа, и что может перенести наша немощь. Что такое Бог, сего объяснить не можем; благознателю же исповедуем, что не имеем точного о Нем познания. В отношении к Богу высокое для нас ведение — признаться в своем неведении. Поэтому «величайте Господа со мною и превознесем имя Его вместе» (Пс. 33, 4). — все сообщая, потому что один не имеет достаточных к тому сил, лучше же сказать, если и все вместе соединимся, то не исполним сего, как должно. Говорю это не о вас одних, предстоящих здесь, но если соберутся и все овцы целой Вселенской Церкви, и настоящей и будущей, то не возмогут достойно воспеть своего Пастыря.

3. Велик и честен был Авраам, но велик пред людьми, когда же предстал пред Бога, благосознательно изрекает истину: «я прах и пепел» (Быт. 18, 27). Не умолк, сказав «прах», чтобы не наименовать себя великою стихиею, но присовокупил «и пепел», чтобы изобразить свою бренность и тленность. Что, говорит, мельче и тоньше пепла? Сравни же пылинку пепла с домом, дом с городом, город с областью, область с Римскою державою, Римскую державу с целою землею, и целую землю с объемлющим ее небом (а земля — то же в сравнении с небом, что сродоточие колеса в сравнении с целою его окружностью, ибо действительно таково отношение земли к небу), и представь еще, что это первое видимое небо меньше неба второго, второе меньше третьего (ибо три только неба наименовало нам Писание, не потому, что столько их и действительно, но потому, что такое их число полезно знать нам); и когда представишь умом все небеса, то и самые небеса, если бы и велегласнее грома звучали, не в состоянии будут восхвалить Бога соответственно тому, каков Он Сам в Себе. А если и такая необъятность небес не может достойно восхвалить Бога, то земля и пепел, самое малое и последнее из существ, возможет ли воздать Богу достойную хвалу, или достойным образом сказать что о Боге, «Он восседает над кругом земли и живущие на ней, как саранча пред Ним» (Ис. 40, 22)?

4. Если предпринимает кто сказать что о Боге, то пусть изобразит сперва пределы земли. На земле ты живешь и конца своего жилища — земли не знаешь; как же можешь достойным образом представить в уме Уготовавшего землю? Видишь ты звезды, Творца же не видишь. Исчезли видимые звезды, и тогда описывай Невидимого, исчисляющего «множество звезд и всем им имена» нарицающего (Пс. 146, 4). Недавно излившиеся на нас капли стремительных дождей едва не погубили нас; исчисли же все капли, сколько упало на этот один город; даже не говорю о городе, — исчисли, если можешь, сколько капель упало один только час и на один твой дом. Но это невозможно. Познай свою немощь и из сего уразумей Божию силу. Ибо «Он собирает капли воды» (Иов. 36, 27), не теперь только излившиеся в целой вселенной, но и всегда изливаемые. Создание Божие — солнце велико, но весьма мало в сравнении с целым небом. Утверди сперва взор свой

на солнце и тогда доведывайся пытливо о Владыке. «Чрез меру трудного для тебя не ищи, и что свыше сил твоих, того не испытывай. Что заповедано тебе, о том размышляй» (Сир. 3. 21, 22).

5. Но скажет кто-нибудь: «если существо Божие непостижимо, то для чего же рассуждаешь о сем?» — Ужели потому, что не могу выпить целой реки, не брать мне из нее и в меру полезного для меня? Ужели потому, что не могу вместить солнца в моем глазе, по его устройству, не смотреть мне на солнце, сколько сие достаточно для моей потребности? Или потому, что, вошедши в большой сад, не могу съесть в нем всех плодов, захочешь, чтобы вышел я из сада совершенно голодным? Хвалю и прославляю Сотворшего нас. Ибо есть на то и Божественное повеление, в котором сказано: «Все дышущее да хвалит Господа» (Пс. 150, 6). Прославлять Владыку, а не изобразить Его словом, предпринял теперь. Хотя знаю, что не достанет у меня сил прославлять Его по достоинству, однако же и одно покушение на это почитаю делом благочестия. Ибо в немощи моей утешает меня Господь Иисус, говоря: «Бога не видел никто никогда» (Иоан. 1, 18).

6. Что же, скажет иной, не написано ли: «Ангелы» малых «всегда видят лице Отца Моего Небесного» (Мф. 18, 10)? Но Ангелы видят Бога не какой Он Сам в Себе есть, но сколько они вмещают. Ибо Сам Иисус говорит: «Это не то, чтобы кто видел Отца, кроме Того, Кто есть от Бога; Он видел Отца» (Иоан. 6, 46). Поэтому Ангелы видят поскольку вмещают, и Архангелы, сколько в состоянии видеть; Престолы же и Господства видят больше в сравнении с первыми, но меньше в сравнении с достоинством Божиим. Видеть же, как надлежит, может только с Сыном Дух Святой, потому что Он «вся испытует», ведает, ведает и «глубины» Божии (1 Кор. 2, 10); равно как и Единородный Сын вместе с Духом Святым ведает Отца, сколько должно. Ибо сказано: «И Отца не знает никто, кроме Сына и кому Сын хочет открыть» (Мф. 11, 27). Он видит Бога сколько должно, и вместе с Духом и чрез Духа открывает его каждому, сколько кто вмещает, потому что Единородный Сын, как и Дух Святой, имеют общение в Божестве Отца. Прежде «лет вечных» (2 Тим. 1, 9) Рожденный бесстрастно ведает Рождшаго, и Рождший ведает Рожденного. А потому, так как не знают Ангелы (ибо, по сказанному, Единородный вместе с Духом и чрез Духа Святого открывает каждому по мере его сил); никто из людей да не стыдится исповедать свое неведение. Говорю теперь я, и всякий говорит в свою очередь, но, как говорим мы, объяснить сего не можем. Как же буду в состоянии изобразить Того, Кто дал дар слова? Имея душу и не умея выразить отличительных ее свойств, возмogu ли как изобразить словом Давшего мне душу?

7. Для благочестия достаточно нам сего одного — знать, что есть Бог, Бог Единый, Бог Сый и Сый вечно, всегда Себе Самому подобный, Бог, Которому никто иной не отец, Которого никто не могущественнее, Которого никакой преемник не лишит царства; Бог многоименный и всемогущий, не имеющий в существе Своем ничего разнородного. Ибо, если именуется благим, праведным, Вседержителем, Саваофом, то не бывает посему различен и инаков, но, будучи один и тот же, обнаруживает многочисленные силы Божества, не преизбыточествуя в одном и не оскудевая в другом, но во всем пребывая Сам Себе подобен, не человеколюбием только велик, а мал премудростию, но имеет равные и премудрость и человеколюбие. Не частию

только видит, а другою частию лишен способности видеть, но весь — око; весь — слух; весь — ум. Не частию только постигает, как мы, а частию не познает. Богохульно такое понятие и недостойно существа Божия. Бог предвещает сущаго, Он Свят, Он Вседержитель, всех превосходит благодтию, всех больше, всех премудрее. Мы не в состоянии изобразить ни начала, ни образа, ни вида Его. «А вы ни гласа Его никогда ни слышали, ни лица Его не видели» (Иоан. 5, 37), говорит Писание. Поэтому и израильтянам говорит Моисей: «Твердо держите в душах ваших, что вы не видели никакого образа» (Втор. 4, 15). Если не возможно представить себе и подобия, то как приблизится мысль к существу?

8. Много и многими составляемо было понятий о Боге, и все неудачны. Одни думали, что Бог есть огонь, другие, что Он крылат и подобен человеку, заключая так из прекрасно написанных, но худо понятых слов: «в тени крыл Твоих укрой меня» (Пс. 16, 8). Забыли они, что едиnorodный Господь наш Иисус Христос подобно сему и о Себе говорит Иерусалиму: «сколько раз хотел Я собрать детей твоих, как птица собирает птенцов своих под крылья, и вы не захотели!» (Мф. 23, 17). Не поняв, что под крыльями разумеется охранительная Божия сила, унизились они до человекообразного, и о Неисследимом стали судить по-человечески. Иные осмелились говорить, что у Бога семь очей, так как написано: «те семь это очи Господа, которыми объемлет взором всю землю» (Зах. 4, 10). Но если семь очей у Бога отдельно в одной части, то зрение Его будет частное, а не всецелое. Говорить же так о Боге, значит говорить хулу. Ибо должно веровать, что Бог во всем совершен, по слову Спасителя: «совершен Отец ваш небесный» (Мф. 5, 48). Совершен в зрении, совершен в силе, совершен в величии, совершен в предведении, совершен в благодсти, совершен в правде, совершен в человеколюбии; неограничен Он местом, но Творец и самого места: Он во всем и ничем не описуем. Престол Его — небо, но Седящий на престоле превыше неба. «Земля подножие» (Ис. 66, 1), но сила простирается до преисподней.

9. Он один повсюду, все видит, все разумеет и все устрояет чрез Христа, ибо «все чрез Него начало быть, и без Него ничто не начало быть» (Ин. 1, 3). Он есть обильнейший и неоскудевающий источник всякого блага, река благодетий, вечный неистощимо сияющий свет, непреоборимая сила, применяющаяся к нашим немощам. Для нас трудно слышать даже имя Его. «Можешь ли ты исследованием найти Бога?» — говорит Иов, или «можешь ли совершенно постигнуть Вседержителя?» (Иов. 11, 7). Если и последние из тварей непостижимы, то будет ли постигнут Создавший все? «Не видел того глаз, не слышало ухо и не приходило то на сердце человеку, что приготовил Бог любящим Его» (1 Кор. 2, 9). Если уготованное Богом непостижимо для наших разумений, то можем ли постигнуть умом самого Уготовавшего? «О бездна богатства и премудрости и ведения Божия! как непостижимы судьбы Его и неисследимы пути Его» (Рим. 11, 33), — говорит Апостол. Если непостижимы судьбы и пути, то как будет постижим Сам?

10. Когда же таково и еще превыше сего Божие величие (ибо если все существо мое обращаю в язык, и тогда не в состоянии буду сказать о Нем что-либо достойное Его; или паче, если бы собрались все Ангелы, то и им не изречь ничего достойного), когда говорю, таковы и благодсть и величие Божие: человек, обтесав

камень, осмелился камню сказать: «Бог мой еси ты» (Ис. 44, 17). Какое ослепление — от такого величия снизойти до такой низости! Дерево, которое насадил Бог, возрастил дождь и впоследствии сожигает огонь и обращает в пепел, провозглашается Богом, а Бог истинный пренебрежен! Но лукавое идолослужение имело много видов: вместо Бога стали поклоняться и коту, и псу, и волку; вместо человеколюбивейшего Бога поклонились пожирающему людей льву; воздано поклонение змею и дракону — сим подобиям изринувшего нас из рая, а Насадитель рая пренебрежен. Стыжусь говорить, однако же скажу: иные поклонялись даже луку. Вино дано веселить сердце человеку, и Днионису поклонялись вместо Бога. Бог произвел пшеницу, сказав: «да произрастит земля зелень, траву, сеющую семя по роду и по подобию ее» (Быт. 1, 11), чтобы хлеб укреплял сердце человека (Пс. 103, 15). Откуда же взято поклонение Деметре? Доныне от удара камнем о камень выходит огонь; откуда же взят Гефест, творец огня?

11. Откуда же это заблуждение еллинов — многобожие? Бог бесплотен. Почему же приписываются, так называемым у них богам, прелюбодеяния? Умолчу о превращениях Зевса в лебедя, стыжусь говорить превращениях его в вола. Недостойно Богу мычать, как волу. У еллинов нашлся бог прелюбодей, и не стыдятся они. Если прелюбодей, то пусть не называется богом. Они рассказывают и о смерти, и о падениях, и о поражении громом богов своих. Видишь ли с какого величия и до чего низошли? Не напрасно же снишел с неба Сын Божий, чтобы уврачевать такую язву. Не напрасно пришел Сын, чтобы познан был Отец. Познай, теперь, что подвигло Единородного снизойти с престола одесную. В пренебрежении был Отец; Сыну должно было исправить такое заблуждение. Тот, «имже вся быша» (Иоан. 1, 3), и должен был принести все Владыке всяческих. Ему надлежало уврачевать язву. Ибо что хуже этого недуга — камню поклоняться вместо Бога?

Об ересьях

12. Не язычников только поборал сим диавол, но уже и многие из лжеименных христиан, недостойно носящих на себе благоуханное имя Христово, осмелились нечестиво отчуждать Бога от Его собственных тварей. Разумею злоименных и безбожных еретиков, притворяющихся христолюбцами и совершенно христоненавистников. Ибо кто хулит Отца Христова, тот враг и Сыну. Еретики сии осмелились утверждать, что два Божества: одно доброе, а другое злое. Какое великое ослепление! Если Божество, то, без сомнения, доброе; если же не доброе, то почему называется Божеством? Богу свойственна благодсть. А поскольку Богу приличествует человеколюбие, благотворность, всемогущество, то остается одно из двух: или пусть назовут Бога, имеющего как именование, так и действительную силу. А если лишит Его действительных сил, то пусть не дают Ему даже и одного именованья.

13. Еретики осмелились именовать двух богов, два источника добра и зла, и утверждать, что оба нерожденные. Если оба нерожденные, то, без сомнения, потому, что равны и оба могущественны. Поэтому как же свет истребляет тьму? И бывают ли они когда в совокупности или отделены? В совокупности быть не могут. Ибо «что общего у света со тьмою?» (2 Кор. 6, 14), — говорит Апостол. Если же отделены один от



Святая Земля. Вифлеем. С гравюры XIX ВЕКА

другого, то, конечно, имеют особенные свои места. А если у них особенные места, то, без сомнения, мы где-нибудь на месте которого-либо одного бога, и, конечно, одному из них поклоняемся. А, таким образом, неоспоримо, что если и согласиться на их буйную мысль, то поклоняться должно единому Богу. Допросим же их, что говорят они о Боге добром? Силен Он или бессилен? Если силен, то как произошло зло против воли Его? И как вторглось лукавое существо без Его соизволения? Ибо, если знает сие и не может воспрепятствовать, то еретики обвиняют Его в бессилии. Если же и может, но не препятствует, то обвиняют Его в предательстве. И заметь нерассудительность еретиков: иногда говорят, что лукавый в создании мира не имеет ничего общего с добрым Богом; иногда же говорят, что имеет Он во власти своей только четвертую часть. И о добром Боге утверждают, что Он Отец Христу, а Христом называют сие солнце. Итак, если мир, по словам их, получил бытие от лукавого, а солнце в мире, то как же Сын доброго Бога против воли служит в принадлежащем лукавому? Оскверняем сами себя, говоря это, но говорим для того, чтобы кто-либо из предстоящих, по неведению, не впал в еретическую тину. Знаю, что оскверняю и уста свои и слух меня слушающих, но это полезно. Гораздо лучше слышать нелепость при обличении других, нежели впасть в оную по незнанию. Гораздо лучше узнать тебе нечистоту и возненавидеть ее, нежели впасть в нее не

зная. Но учение еретического безбожия делится на многие толки. Как скоро совратился кто с единого прямого пути, неоднократно уже падет со стремнин.

14. Изобретатель всех ересей, Симон волхв, тот Симон, который, по сказанию Апостольских Деяний, на серебро надеялся купить непродаваемую благодать Духа, и которому сказано: «нет тебе в сем части и жребия» (Деян. 8, 21). О нем-то написано: «Они вышли от нас, но не были наши, ибо если бы они были наши, то остались бы с нами» (Иоан. 2, 19). Он-то после того, как отвергнут был апостолами, пришедши в Рим, и водя за собою какую-то непотребную Елену, первый хульными своими устами осмелился говорить о себе, что он на горе Синае явился, как Отец, а впоследствии у иудеев, не во плоти, но в призраке, явился, как Христос Иисус, после же сего явился и как Дух Святой, Которого Христос обетовал послать Утешителем. И Симон столько обольстил Рим, что Клавдий поставил ему название с надписью на латинском языке: «Симону — богу святому».

15. По распространении же сего заблуждения исправляют это зло прибывшая в Рим добрая чета Петр и Павел, предстоятели Церкви, и кичащегося мнимого бога Симона вскоре поражают смертию. Ибо, когда Симон обещался вознестись на небеса, и носим был по воздуху на демонской колеснице, рабы Божии, преклонив колена и показав в себе то единодушие, о котором сказал Иисус: «что если двое из вас согласятся на

земле просить о всяком деле, то чего бы ни попросили, будет им» (Мф. 18. 19), с помощью молитвы пускают в волхва стрелу единомыслия, и низринули на землю. И не должно тому дивиться, сколько сие ни удивительно, потому что был здесь Петр, имеющий у себя ключи неба; не дивись тому, потому что здесь был Павел, восхищенный «до третьяго небесе, в рай», и слышавший «неизреченные слова, которых человеку нельзя пересказать» (2 Кор. 12, 2. 4). Они-то с воздушной высоты низвели на землю мнимого бога, чтобы низринуться ему в преисподнюю. Это был первый змий злобы, но по усечении одной главы, корень злобы снова оказался многоглавым.

16. Ибо вред Церкви наносили Коринф, Менандр, Карпократ, евионеи и Маркион — сии уста безбожные, потому что, возвещая различных богов, одного благого, другого праведного, прекословят они Сыну, Который говорит: «Отче праведный» (Иоан. 17, 25). И также, именуя иного Отца и иного Творца мира, противоречат Сыну, Который говорит: «Если же траву на поле, которая сегодня есть, а завтра будет брошена в печь, Бог так одевает» (Лук. 12, 28); и «ибо Он повелевает солнцу Своему восходить над злыми и добрыми и посылает дождь на праведных и неправедных» (Мф. 5, 45). Сей Маркион был еще и вторично изобретатель иного зла. Ибо, обличаемый свидетельствами, представленными в Новом Завете из Ветхого, первый осмелился отсечь сии свидетельства и, оставив Бога, без свидетельств оставить возвещаемое слово веры и, как бы уничтожив проповедников, хотел соделать и веру Церкви удобоколеблемою.

17. Преемником его был еще иной, злоименный Василид, ужасный нравом, провозгласитель непотребства. Поборол злобе и Валентин, проповедник тридцати богов. Язычники насчитывают меньшее число богов, а именующийся христианином, лучше же сказать, вовсе не бывший христианином, простер свое заблуждение до целого числа тридцати и говорит, что Глубина (ибо сей подлинной глубине злобы прилично начать учение свое глубиною) родила Молчание, и от Молчания произвела на свет Слово, став, таким образом, хуже признаваемого язычниками Зевса, кровосмесника с сестрою, потому что Молчание названо порождением Глубины. Видишь ли нелепость, облакаемую наружностью христианства? Подожди немного и возненавидишь нечестие. Ибо Валентин говорит, что от Глубины родилось восемь Эонов, а от восьми — десять, а от десяти — двенадцать иных Эонов мужеского и женского пола. И на чем утверждено это? Видишь ли пустословие в самих вымыслах? Откуда берет доказательство сих тридцати Эонов? Написано, говорит он, что Иисус крестился, быв тридцати лет. Что же это за доказательство, основанное на тридцати годах, если Иисус и тридцати лет крестился? Почему же не пять богов на том основании, что пять хлебов преломил Он для пяти тысяч? Или почему не двенадцать богов на том основании, что двенадцать было у Него учеников?

18. И это еще малое в сравнении с нечестием остального. Валентин говорит, что последний из богов есть жено-муж, как осмеливается он выразиться, и это есть Премудрость. Какое безбожие! Ибо Христос-Божия Премудрость, Единородный Сын, а Валентин в учении своем Божию Премудрость низводит до женского пола, до тридцатой стихии, до последнего из своих вымыслов и говорит, что Премудрость предпочла видеть первого бога и, не стерпев сияния его, ниспала с неба и исключена из числа тридцати, потом

воздохнув, из воздыханий родила диавола и, проливая слезы о своем падении, произвела море. Видишь ли нечестие? Ибо каким образом от Премудрости рождается диавол, от благоразумия — порок; от света — тьма? Валентин говорит еще, что диавол породил других диаволов, из которых некоторые устроили мир, и что Христос пришел убедить людей, чтобы отступили от Мироздателя.

19. Но послушай, Кто, по словам их, Христос Иисус, чтобы еще больше тебе возненавидеть их. Они учат, что по отпадении Премудрости, чтобы не было оскудения в числе тридцати, каждый из двадцати девяти Эонов уделил от себя нечто малое и, таким образом, произведен ими Христос; и Христа также называют они жено-мужем. Что сего нечестивее? Что этого презреннее? Описываю тебе заблуждние, чтобы паче тебе возненавидеть их. Поэтому убегай сего нечестия, «радоваться» таковому «не глаголи» (2 Иоан. 11), чтобы не приобщиться тебе «к делам неплодным тьмы» (Еф. 5, 11); не любопытствуй и не желай вступать с сими еретиками в разговор.

20. Имей отвращение ко всем еретикам, преимущественно же к тому, кто соименен беснованию и появился недавно при царе Прове, ибо заблуждению сему семьдесят лет, и донныне еще есть своими глазами видевшие еретика. Но питай к нему отвращение не потому, что был он недавно, а за догматы злочестивые возненавидеть сего делателя злобы, это вместилище всякой нечистоты, принявшее в себя тину всех ересей. Ибо, вменяя себе в честь преимуществовать во зле, у всех занял худое, и составил одну ересь, исполненную хулы и всякого беззакония, как лев, ходя и пожирая, губит Церковь, лучше сказать тех, которые вне Церкви. Не обращай внимания на их благовидные речи, на их мнимое смиренномудрие — это змеи, «порождения ехидны» (Мф. 3, 7). Иуда сказал: «радуйся, Равви» (Мф. 26, 49), и предал; не смотри на их лобзания, но остерегайся яда.

21. Но чтобы не показалось, что обвиняем его напрасно, скажем мимоходом, кто такой этот Манес и чему отчасти учит. Ибо целого века не достанет описать, как должно, всю эту тину его учения. А ты, чтобы при случае иметь тебе в этом для себя пособие, содержи в памяти и что сказано было прежде, и что сказано будет теперь в научении незнающим и в напоминание знающим. Манес не из числа христиан, да не будет сего! Не из Церкви изринуты, подобно Симону, и он сам, и те, которые учили прежде него, потому что он похититель и присвоитель себе чужих зловредных учений, а почему и как, об этом должно тебе выслушать.

22. В Египте был некто Скифиан, родом сарадин, не имеющий ничего общего ни с иудейством, ни с христианством. Он, живя в Александрии и подражая Аристотельской жизни, сочинил четыре книги: одну, называемую Евангелием, не потому что содержит в себе деяния Христовы, но просто так наименованную; и еще другую под именем книги Главизн, и третью книгу Таинств, и четвертую, ныне находящуюся в обращении, называемую Сокровище. У него же был ученик по имени Теревинф. Но упомянутого выше Скифиана, когда пришел он в Иудею и стал развращать сию страну, Господь наслал на него болезнь, предал смерти, прекратив тем сию заразу.

23. Ученик же злобы Теревинф, сделавшись последником золота, книг и ереси, пришедши в Палестину и быв узан и осужден в Иудее, рассудил удалиться в Персию, а чтобы там не быть узанным по имени,

переименовал себя Вуддою. Но там были у него и противники, служители Митры, и после многих прений и состязаний он был обличен и, наконец, изгнанный, находит прибежище у одной вдовы. Потом, взошедши на верх дома и призвав воздушных демонов, которых и донныне призывают манихеи под проклятою своею смоковницею, пораженный Божиим гневом и сброшенный с кровли, испустил дух. И, таким образом, истреблен второй зверь.

24. Но остались памятники нечестия — книги, а наследницею книг и денег была вдова. Не имея же ни родственника, ни другого кого, рассудила она на деньги купить отрока, по имени Куврика, и усыновив его себе, как сына, обучила персидским наукам и изострила сию зловредную для человечества стрелу. Злой домоходец Куврик возрастал среди философов, а по смерти вдовы наследовал и книги и имущество. Потом, чтобы имя рабства не служило ему укоризною, из Куврика наименовал себя Манесом, что на персидском языке означает беседу. Поскольку оказался сильным в слове, то назвал себя Манесом, как бы превосходным каким собеседником. Но он домогался приобрести себе добрую славу по значению имени на языке персидском, по Божию же смотрению сделал, что имя сие, против воли его, сделалось обвинителем его и, думая почтить себя в Персии, у еллинов провозгласил себя соименным беснованию.

25. Дерзнул же говорить о себе, что он Утешитель. Написано: «но кто будет хулить Духа Святого, тому не будет прощения» (Марк. 3, 29), а он хулит Его, себя называя Духом Святым. Кто в общении с ними, тот пусть видит, с кем включает себя в один список. Этот раб поколебал вселенную, потому что «от трех трясется земля, четырех же она не может носить: раба, когда он делается царем» (Притч. 30, 21, 21). Исшедши же на среду, Манес обещает сделать нечто превышающее человеческие силы. У персидского царя болен был сын; явилось множество врачей. Но Манес, как человек благочестивый, обещал исцелить его молитвою. Врачи удалились, и жизнь оставила отрока. Манесово нечестие обличилось, философ заключен в узы и ввергнут в темницу не за то, что, защищая истину, обличал царя, и не за то, что сокрушил идолов, но за то, что обещал спасти больного и солгал, паче же, если сказать правду, за то, что убил его. Кто мог быть спасен попечительностью врачей, того Манес, отдалив врачей, убил, умертвив нерадением.

26. Из много худого, сказанного о нем тебе мною, помни, во-первых, его хулу, во-вторых, рабство (не потому, что рабство — стыд, но потому, что худо рабу ложно присвоять себе свободу), в-третьих, лживость обещания, в-четвертых, убийство отрока, в-пятых, позор заключения в темницу; к стыду же служило не заключение только в темницу, но и бегство из оной. Ибо именующий себя Утешителем и поборником истины предался бегству. Не преемник он был Иисусу, с готовностью грядущего на крест, напротив того, противник Его был этот беглец. Потом царь персов повелел предать казни темничных стражей. И Манес, по гордости соделавшийся виновным в смерти отрока, чрез свое бегство делается виновным в смерти темничных стражей. Ужели же достоин поклонения сей виновник смерти других? Не должен ли он подражать Иисусу и сказать: «итак, если Меня ищите, оставьте их, пусть идут» (Иоан. 18, 8)? Не надлежало ли ему сказать подобно Ионе: «Возьмите меня и бросьте в море, ибо я знаю, что ради меня постигла вас эта великая буря» (Ион. 1, 12).

27. Бежит Манес из темницы и приходит в Месопотамию, но с оружием правды встречает его епископ Архелай и, обличив при судиях философов, приглашает в собрание язычников, чтобы, если судиями будут христиане, не показался суд пристрастным. И говорит Архелай Манесу: «Скажи, что проповедуешь?» А он, имея уста, как «гроб отверст» (Пс. 5, 11), прежде всего начинает свою хулу на Творца всяческих, говоря: «Бог ветхозаветный изобретатель зла, потому что говорит о Себе: «Я — огонь поядающий» (Втор. 4, 24). Но мудрый Архелай в ничто обратил хулу сию, сказав: «Если Бог ветхозаветный, по словам твоим, именует Себя огнем, то чей же Сын Тот, Кто говорит: «огонь Я пришел низвесть на землю» (Лук. 12, 49)? Если порицаешь того, кто говорит: Господь мертвит и живит (1 Цар. 2, 6), то за что же чтишь Петра, который воскресил Тавифу и предал смерти Сапфиру? Если порицаешь за то, что уготовал огонь, то почему не порицаешь глаголющего: «Идите от Меня, проклятые, в огонь вечный» (Мф. 25, 41)? Если порицаешь Того, Кто говорит: «Я Бог делаю мир и произвожу бедствия» (Ис. 45, 7), то объясни в каком смысле говорит Иисус: «Не мир пришел Я принести, но меч» (Мф. 10, 34)? Поскольку Тот и Другой говорят одно и то же, то необходимо одно из двух: или оба, по причине подобного образа речи, благи, или, если Иисус, сказав это, не подлежит обвинению, за что порицаешь подобное сему сказавшего в Ветхом Завете?»

28. Потом Манес говорит Архелаю: «Какой Бог ослепляет? Ибо Павел сказует: «у которых бог века сего ослепил умы, чтобы для них не воссиял свет благовествования» (2 Кор. 4, 4)». Архелай же, прекрасно отразив сие, говорит: «прочти написанное несколько выше: «если же и закрыто благовествование наше, то закрыто для погибающих» (2 Кор. 4, 3). Видишь ли, что оно закрыто только для погибающих? Ибо не должно давать «святыни псам» (Мф. 7, 6). Притом, один ли ветхозаветный Бог ослеплял разумы неверных? Не сказал ли Сам Иисус: «поэтому говорю им притчами, что они видя не видят» (Мф. 13, 13)? По ненависти ли к ним хотел, чтобы не видели? Или по недостоинству их, потому что «очи свои сомкнули» (15)? Ибо где самопроизвольное лукавство, там отъятие благодати. «Ибо всякому имеющему дастся и умножится, а у неимеющегося отнимется и то, что имеет» (Мф. 25, 29).

29. Но должно сказать и то, как еще толкуют некоторые, потому что толкование не худо. Если и ослепил ум, то ослепил с хорошою целью, чтобы обратили взор на доброе. Не сказал: ослепил душу их, но ум. И сказанное имеет такой смысл: у блудника ослепи блудные помышления, и человек будет спасен. У разбойника ослепи хищнический и разбойнический разум, и человек будет спасен. Но не хочешь так понимать? Есть и другое толкование. И солнце ослепляет имеющих слабое зрение, и страждущие воспалением на глазах слепнут, терпя вред от света не потому, что солнце ослепительно, но потому, что состояние глаз не позволяет смотреть на свет. Так и неверующие, болезнью сердцем, не могут взирать на лучи Божества. Не сказал Апостол «ослепи ум», чтобы не слышать им благовествования, но «чтобы не воссиял для них свет благовествования Господа нашего Иисуса Христа. Ибо слышать Евангелие всем дозволяется, но слава благовествования предоставлена только присным Христовым. Поэтому, неспособным слушать Господь говорил в притчах, ученикам же объяснял притчи наедине. Ибо сияние славы — просвещенным, ослепление — неверным.

Сии тайны, которые ныне Церковь излагает тебе, выходящему уже из оглашенных, нет обычая излагать язычнику. Ибо не излагается язычнику таинственное учение об Отце, Сыне и о Святом Духе, да и оглашенным о тайнах не говорим ясно, но о многом часто выражаемся прикровенно, чтобы знающие верные разумели, а не знающие не терпели от того вреда».

30. Этим и многим другим низлагаем был змий. В таких состязаниях поборол Манеса Архелай. И отсюда опять убегает бежавший из темницы и, скрывшись от противоборца, приходит в одно весьма незначительное селение, уподобляясь змию, который в раю, оставив Адама, приступил к Еве. Но добрый пастырь Архелай, промышляя об овцах, как скоро услышал о бегстве, немедленно, со всею скоростию, поспешил в след за этим волком, чтобы отыскать его. Манес, нечаянно увидев своего противника, стремительно предался бегству. Но это было последнее его бегство, потому что беглеца поймали оруженосцы персидского царя, всюду о нем доведывающиеся. И какое о себе решение надлежало ему принять от Архелая, такое произносят о нем царские оруженосцы. Манес, которому поклоняются ученики его, взят и приведен к царю. Царь упрекнул его за ложь и бегство, осмеял его рабство, наказал за убийство отрока, осудил и за убийство темничных стражей, повелевает, по персидскому закону, снять кожу с Манеса, и тело бросить на съедение зверям.

Эта кожа, вместилище злобной мысли, наподобие мешка повешена была при градских вратах. Именовавший себя Утешителем и хвалившийся, что знает будущее, не предузнал своего бегства и задержания.

31. Три было ученика у Манеса: Фома, Валда и Ерма. Никто да не читает евангелия от Фомы. Оно писано не одним из двенадцати апостолов, но одним из трех злых манесовых учеников. Никто да не входит в сношения с душегубцами манихейми, которые притворно выказывают суровость поста употреблением воды с соломою, клеветуют на Творца снедей, и поглощают самые лучшие снеди, учат, что если вырвет кто былинку, сам обращается в нее. Но если кто вырывает былинку или что-либо из овощей, тот обращается в это, во сколько былинки обратятся земледельцы и садовники? очень велико число былинки, на которые, как видим, садовник налагает свой серп; в которые же из них превратится он? Вот подлинно учения, исполненные смеха, достойные осуждения и позора! Один и тот же пастух овец и овцу принес в жертву и волка убил, в кого же из них превратился он? Многие из людей ловили сетями рыб, ходили на охоту за птицами, в которую же из них превратятся они?

32. Пусть же отвечают эти порождения праздности — манихеи, которые сами ничего не делают и пожирают достояние делающих. С улыбающимся лицом принимают приносящих им снеди и вместо благословений воздают им проклятиями. Ибо если неразумный какой человек принесет им что-нибудь, манихей говорит ему: «постой немного за дверью, я благословлю тебя». Потом, взяв в руки хлеб (в этом признавались покаявшиеся из них), говорит он хлебу: «не я тебя сотворил» и изрыгает проклятия на Всевышнего, клянет Сотворившего и потом уже ест сотворенное. Если увидишь ты снеди, то почему с улыбающимся лицом зришь на принесшего? Если благодарен ты принесшему, то почему изрыгаешь хулу на уготовавшего и создавшего Бога? И еще говорит манихей: «не я тебя сеял, да рассеется посеявший тебя! Не я пожал тебя серпом, да пожнется пожавший тебя. Не я испек тебя

на огне; да испечется испекший тебя!» Прекрасное воздаяние благодарности!

33. Велико зло, но мало еще в сравнении с прочим. Не осмеливаюсь при мужах и женах описывать их омовения. Не осмеливаюсь выговорить, во что омокают они смокву и дают жалким людям. Пусть сделан только намек. Стоит только представить, что бывает у мужей во время сна и у жен во время очищений. Подлинно, оскверняем уста, говоря это. Ненавистнее ли их еллины? Бледнее ли их самаряне? Нечестивее ли их иудеи? Больше ли их нечисты любодей? Любодей на один час по похоти впадает в блуд и, осуждая свой поступок, знает, что ему, как оскверненному, нужно омовение, сознает гнусность своего поступка. А манихей это самое возлагает среди мнимого своего жертвенника и сквернит уста и язык. Из таких ли уст, человек, примешь ты учение? И встретившись с манихеем станешь, конечно, приветствовать его лобзанием? Не говоря же о прочем нечестии, не побежишь ли от оскверненного — от людей, которые хуже всякого непотребного, гнуснее всякой блудницы?

34. Об этом извещает тебя Церковь, и учит, и сама прикасается к этой тине, чтобы ты не погряз в ней, описывает язвы, чтобы тебе не быть уязвленным. Для тебя же достаточно только знать, но удерживайся от того, чтобы изведать опытом. Бог посылает гром; все трепещем, а они хулят. Бог посылает молнию; все преклоняемся до земли, а они против небес изощряют элоречивый язык. Иисус говорит об Отце Своем: «Он повелевает солнцу Своему восходить над злыми и добрыми и посылает дождь на праведных и неправедных» (Мф. 5, 45); они же говорят, что дожди бывают от любострастного неистовства, смеливаются говорить, что на небе есть какая-то благообразная дева с благообразным юношею, что в одно время с верблюдами или волками и у них бывает срамная похоть, и во время зимы юноша с неистовством гоняется за девою; дева, как говорят они, бежит, а юноша старается догнать и, догоняя, проливает пот, из сего-то пота происходит дождь. Так написано в манихейских книгах. Мы сами читали это, не поверив пересказывающий, — для вашей безопасности полюбопытствовали мы узнать эту их пагубу.

35. Но да избавит нас Господь от такого заблуждения! А вам да дарует вражду против змия, чтобы, как они блюдут вашу пядь, так и вам бы попирать их главу! Содержите в памяти сказанное: какое согласие между нашим учением и учением их? Какое сравнение света с тьмою? Какое сравнение между благочинием Церкви и срамотою манихеев? Здесь порядок, здесь знание дела, здесь благочиние, здесь непорочность, здесь и воззреть на жену с вождением предосудительно, здесь брак честен, здесь постоянное воздержание, здесь равноангельное достоинство девства, здесь вкушение пищи с благодарением, здесь благопризнательность к Создателю всяческих, здесь поклоняются Отцу Христа, здесь учат страху и трепету пред Тем, Кто дает дождь, здесь воссылают славословие Тому, Кто производит громы и молнии.

36. Присоединись к овцам и беги от волков. Не удаляйся от Церкви. Отвращайся и тех, которые когда-либо были подозреваемы в чем-либо подобном. Если время не покажет тебе их покаяния, не верь им опрометчиво. Сообщена тебе истина единоначалия Божия. Распознавай былия учений. Будь искусным торжником, доброе содержи, «удерживайся от всякого рода зла» (Фес. 5, 25). А если был ты когда и таковым, то, познав заблуждение, возненавидь оное. И тебе есть

путь спасения, если изблюешь достойное изблевания, если возненавидишь их от сердца, если отступишь от них не устами, но душою, если будешь поклоняться Отцу Христа, Богу Закона и Проков, если познаешь благого и праведного, единого и того же сущаго Бога, Который да соблюдет вас всех, храня неколебимыми, неблазненными и утвержденными в вере о Христе Иисусе Господе нашем! Ему слава во веки веков! Аминь.

7-е ОГЛАСИТЕЛЬНОЕ СЛОВО К ПРОСВЕЩАЕМЫМ, ГОВОРЕННОЕ БЕЗ ПРИГОТОВЛЕНИЯ В ИЕРУСАЛИМЕ, НА СЛОВА: «БОГА ОТЦА»

Чтение из Послания к Ефесянам: «Для сего преклоняю колени мои пред Отцем Господа нашего Иисуса Христа, от Которого именуется всякое отечество на небесах и на земле» (Ефес. 3, 14, 15).

1. Вчерашний день достаточно сказано вам о единоначалии Божиим. Говорю: достаточно не в отношении к достоинству сказанного (потому что смертному естеству совершенно невозможно достигнуть сего), но в отношении к той мере, в какой доступно сие нашей немощи. Говорил я и об уклонениях на многие толки разделившегося заблуждения безбожных еретиков. Теперь, отвергнув что у них есть нечистого и душевредного и удержав в памяти их мнения, не для того, чтобы потерпеть вред, но чтобы больше их возненавидеть, — возвратимся к себе самим и примем спасительное учение истинной веры, с достоинством единоначалия сочетавая в Боге и отечество, и веруя «во единого Бога Отца». Ибо не только во единого Бога должно нам веровать, но благочестно приемлем, что сей единый Бог есть Отец Единородного Господа нашего Иисуса Христа.

2. Чрез это в образе мыслей станем мы выше иудеев, которые, хотя и включают в число своих догматов, что Бог един (впрочем и сего многократно отрицаются, вдаваясь в идолослужение), однако же не принимают того, что Он есть Отец Господа нашего Иисуса Христа, мудрствуя вопреки собственным своим пророкам, которые говорят в Божественных Писаниях: «Господь сказал Мне: Ты Сын Мой; Я ныне родил Тебя» (Пс. 2, 7). Иудеи доныне шатаются и собираются «вместе против Господа и против помазанника Его» (Пс. 2, 1), думают, что можно угодить Отцу без благочестивой веры в Сына, не знают того, что «никто не приходит к Отцу, как только Сыном» (Иоан. 14, 6), Который говорит: «Я — дверь» (Иоан. 10, 7), и «Я есмь путь» (Иоан. 14, 6). Поэтому, кто отказывается от пути, приводящего ко Отцу, и отрекается от двери, тот сподобится ли вшествия к Богу? Противореча же написанному в Псалме 88: «Он будет звать Меня: Ты отец мой, Бог мой и твердыня спасения моего, и я сделаю его первенцем, превыше царей земли» (Пс. 88, 27, 28), и если хотят они настоять в том, что сказано это о Давиде, или о Соломоне, или о ком из последующих за ними, пусть объяснят, почему престол сего, изображенного у них в пророчестве, «как дни неба» (30), «как солнце предо Мною» (37); «во-век будет тверд как луна» (38)? И как не уважать написанного: «из чрева прежде денницы подобно росе рождение Твое» (Пс. 109, 3); и еще: «доколе пребудет солнце и луна, в ро-

ды родов» (Пс. 71, 5)? Относить сие к человеку — вполне и до крайности неблагомысленно.

3. Но пусть иудеи, когда угодно им это, в рассуждении сих и сим подобных изречений, болезнуют обычным для них неверием, а мы приемлем благочестивое учение веры, поклоняясь единому Богу, Отцу Христа (ибо Того, Кто дарует всем силу рождать, нечестиво лишать такого преимущества), и «веруем во единого Бога Отца», чтобы прежде, нежели преподадим учение о Христе, тем самым, что говорится об Отце, в душу слушающих влагалась, нимало не отделяемая от учения об Отце, вера во Христа.

4. Имя Отца, вместе с произношением сего именованья, дает разуместь и о Сыне, подобно как наименовавший Сына тотчас представляет в мысли и Отца. Ибо, если Отец, то, конечно, Отец Сыну; и если Сын, то, конечно, Отчий Сын. Поэтому, чтобы когда скажем так: «во единого Бога Отца Вседержителя, Творца небу и земли, видимым же всем и невидимым», и присовокупим потом: «и во единого Господа Иисуса Христа», не сделал иной нечестивого предположения, будто бы Единородный имеет второе по порядку место после неба и земли, — прежде наименования неба и земли наименовали мы Бога Отцем, чтобы вместе с представлением об Отце представлять нам в мысли и Сына, потому что между Отцем и Сыном нет ничего разделяющего их.

5. Поэтому Бог в несобственном смысле есть Отец многих, по естеству же и в действительности — Отец одного только Единородного Сына, Господа нашего Иисуса Христа. Не по времени приобрел сие, чтобы Ему быть Отцем, но всегда Он — Отец Единородного; не был Он до сего бесчадным, и не впоследствии придумав, стал Отцем; но прежде всякой Ипостаси, прежде всякого ощущения, прежде времен и всех веков Отец имеет отеческое достоинство, украшаясь им паче всех прочих достоинств, и соделался Отцем не по старости, не по совокуплению, не в неведении; не потому, что потерпел истечение, умалился, изменился. Ибо «всякий дар совершенный нисходит свыше, от Отца светов, у Которого нет изменения и ни тени перемены» (Иак. 1, 17). Совершенный Отец родил совершенного Сына; все предал Рожденному, ибо говорит Он, «все Мне предано Отцем Моим» (Мф. 11, 27). И Отца чтит Единородный: «Я чту Отца», говорит Сын (Иоан. 8, 49) и еще: «как и Я соблюл заповеди Отца Моего и пребываю в Его любви» (Иоан. 15, 10). Поэтому и мы говорим, подобно Апостолу: «Благословен Бог и Отец Господа нашего Иисуса Христа, Отец милосердия и Бог всякого утешения» (2 Кор. 1, 3). И преклоняем «колени мои пред Отцем Господа нашего Иисуса Христа, от Которого именуется всякое отечество на небесах и на земли» (Ефес. 3, 14, 15), прославляя Его вместе с Единородным (ибо кто отмечается Отца, тот отмечается и Сына), и еще: «исповедующий Сына имеет Отца» (1 Иоан. 2, 23), и зная, «что Господь Иисус Христос в славу Бога Отца» (Флп. 2, 11).

6. Итак, поклоняемся Отцу Христа, Творцу неба и земли, Богу Авраамову, Исаакову и Иаковлеву, в честь Которого сооружен был и прежний здесь перед нами храм. Ибо не потерпим еретиков, которые ветхий завет отсекают от нового, но будем веровать во Христа, Который говорит о святилище: «или вы не знали, что Мне должно быть в том, что принадлежит Отцу Моему?» (Лук. 2, 49); и еще: «возьмите это отсюда и дома Отца Моего не делайте домом торговли» (Иоан. 2, 16). А этим всего яснее подтверждает, что прежний

храм во Иерусалиме был дом Отца Его. Если же кто, по неверию, хочет иметь еще большее доказательство на то, что Отец Христов есть вместе и Творец мира, то пусть слышит, что еще говорит Христос: «не две ли малые птицы продаются за ассарий (мелкая монета), и ни одна из них не упадет на землю без воли Отца вашего» (Мф. 10, 29), Который на небесах. Также: «Взгляните на птиц небесных: они ни сеют, ни жнут, ни собирают в житницы, и Отец ваш небесный питает их» (Мф. 6, 26); и: «Отец Мой доныне делает, и Я делаю» (Ин. 5, 17).

7. Но чтобы кто по простоте или и из хитрости не предположил, будто бы Христос равенствен праведным людям, потому что Сам говорит: «восхожу ко Отцу Моему и Отцу вашему» (Ин. 20, 17), всего лучше наперед объяснить, что, хотя имя Отца одно, но сила значения сего имени различна. И зная, что «Мне должно быть в том, что принадлежит Отцу Моему» (Лук. 2, 49) и «Отцу вашему» Не говорит: ко Отцу нашему, но разделяет и именует сперва Отца Своего: «ко Отцу Моему», т. е. ко отцу по естеству, потом присовокупляет: «и Отцу вашему», т. е. Отцу по присвоению. Ибо хотя преимущественно сподобились мы говорить в молитвах: «Отце наш, Сущий на небесах» (Мф. 6, 9), но это — даяние человеколюбия. Не как по естеству родившиеся от небесного Отца, именуем Его Отцем, но сподоблены говорить сие неизреченным человеколюбием, как благодатию Отчею чрез Сына и Святого Духа приведенные из рабства в сыноположение.

8. Если же кто хочет дознать, в каком смысле именуем мы Бога Отцем, то пусть послушает превосходного наставника Моисея, который говорит: «Не Он ли Отец твой, Который усвоил тебя, создал тебя и устроил тебя» (Втор. 3, 26); и еще пророка Исаию: «но ныне, Господи, Ты — Отец наш; мы — глина, а Ты — образователь наш, и все мы — дело руки Твоей» (Ис. 64, 8). Благодать пророческая весьма ясно изобразила, что именуем Бога Отцем не по естеству, но по благодати Божией и по присвоению.

9. А чтобы точнее узнать нам, что в Божественных Писаниях именуется отцем не один непременно отец по естеству, послушай, что говорит Павел: «Ибо хотя у вас тысячи наставников во Христе, но не много отцов, я родил вас во Христе Иисусе благовествованием» (1 Кор. 4, 15). Павел же был отцем коринфян не потому, что родил их по плоти, но потому, что научил и возродил их духовно. Послушай и Иова, который говорит: «отцом я был для нищих» (Иов. 29, 16). Он наименовал себя отцом не в том смысле, что всех родил, но в том, что имел о них попечение. И Сам Единородный Сын Божий, во время крестного страдания пригвожденный плотию к древу, увидев Марию, мать Свою по плоти, и возлюбленного из учеников, Иоанна, сказал ученику: «се, Мати твоя», а Марии: «се сын Твой» (Иоан. 19, 26, 27), поучая тем должной любви, а косвенным образом разрешая и сказанное у Луки: «Иосиф же и Мать Его дивились сказанному о Нем» (Лук. 2, 33), за что хватаются еретики, говоря, что Христос родился от мужа и жены. Ибо как Мария — мать Иоанну по любви, а не по тому, что родила его, так и Иосиф назван отцом Христу не за то, что родил Его (ибо, по словам Евангелия, «не знал Ее, как, наконец, Она родила Сын Своего первенца» (Мф. 1, 25), но за попечительность при воспитании.

10. Сие пусть будет сказано теперь вам мимоходом, как бы для памяти. Но присовокупим и другое свиде-

тельство в одоказательство того, что Бог называется отцом человеков не в собственном смысле. Когда у Исаии обращается речь к Богу: «Только Ты — Отец наш, ибо Авраам не узнает нас» (Ис. 63, 16) и Сарра не рождала нас; нужно ли входить еще в разыскание о сем? И если Псалмопевец говорит: «да смятутся от лица Его, Отца сирых и Судии вдовиц» (Пс. 67, 6), то не очевидно ли для всякого, что Бог, называемый отцом сирот, которые недавно лишились отцов своих, наименован так не потому, что Сам их родил, но потому, что печется о них и защищает их? Но, как сказано, Отец Он человеков не в собственном смысле, единого же Христа Он Отец по естеству, а не по присвоению; и Отец человеков — во времени, а Отец Христу прежде времен, как Сам Он говорит: «И ныне прославь Меня Ты, Отче, у Тебя Самого славою, которую Я имел у Тебя прежде бытия мира» (Иоан. 17, 5).

11. Итак, веруем во единого Бога Отца, неисследимого и исповедимого. Его никто из людей не видел, но один Единородный исповедал (Иоан. 1, 18). «Кто есть от Бога, он видел Бога» (Иоан. 6, 46). Его лице видят непрестанно Ангелы, но видят каждый по мере собственного своего чина; полнота же лицемерения Отчего во всей ясности соблюдена Сыну со Святым Духом.

12. Простершись до сего словом и приведя себе на память, о чем говорено было незадолго пред сим, а именно, что Бог наименовался Отцем человеков, весьма дивлюсь неблагодарности человеческой. По неизреченному человеколюбию благоволил именоваться Отцем человеков Бог; Небесный — земных; Творец веков — сущих во времени; Объемлющий землю горстию — подобных на земле пругам; но человек, оставив небесного Отца, сказал древу: «Ты мой отец и камню: ты родил меня» (Иер. 2, 27). И мне кажется, что поэтому-то Псалмопевец говорит человечеству: «и забудь народ твой и дом отца твоего» (Пс. 44, 11), которого избрал ты в отца, и приобрел себе не погибель.

13. Но не только деревья и камни, иные даже и сатану душегубца избрали себе в отца; и им-то в обличение сказал Господь: «вы делаете дела отца вашего» (Иоан. 8, 41), отца людям не по естеству, но по обольщению. Ибо в каком смысле Павел именовав себя отцом коринфян ради преподаваемого им благочестивого учения, в таком же и диавол называется отцом добровольно соглашающихся с ним. Но не потерпим тех, которые сказанное, что из сего познаются «дети Божии и дети диавола» (Иоан. 3, 10), толкуют худо, и именно, будто бы иные из людей по естеству суть спасаемые и погибающие. Не по необходимости, но по произволению вступаем мы в это святое сыноположение. И Иуда, предатель не по естеству, был сыном диавола и погубил, а иначе и в самом начале не изгонял бы он бесов именем Христовым, потому что сатана сатану не изгоняет. А также и Павел не сделался бы из гонителя проповедником. Напротив того, сыноположение есть дело свободное, как говорит Иоанн: «А тем, которые приняли Его, верующим во имя Его, дал власть быть чадами Божиими» (Иоан. 1, 12); потому что чадами Божиими сподобились стать не прежде веры, но вследствие веры по свободе.

14. Посему, зная это, будем вести себя духовно, чтобы сподобиться всыновления Богу, «ибо все, водимые Духом Божиим, суть сыны Божии» (Рим. 8, 14). Никакой нет пользы нам приобрести наименование христиан, если не будет сие сопровождаться делами.

Да не будет и нам сказано: «Если бы вы были дети Авраама, то дела Авраамовы делали бы» (Иоан. 8, 39). Ибо «если вы называете Отцем Того, Который нелицеприятно судит каждого по делам, то со страхом проводите время странствования вашего» (1 Петр. 1, 17), не любя мира, «ни того, что в мире; кто любит мир, в том нет любви Отчей» (1 Иоан. 2, 15). Поэтому, возлюбленные чада, делами воздадим славу Отцу небесному, «яко да видят» наши «добрыя дела, и прославят Отца» нашего, «Иже на небесех» (Мф. 5, 16). Всю печаль нашу «возвергнем на Него» (1 Петр. 5, 7); «ибо знает Отец ваш небесный, в чем вы имеет нужду» (Мф. 6, 8).

15. Но, чтя Отца небесного, будем почитать и отцев наших по плоти, потому что в Законе и у Пророков, Сам Господь ясно постановил, говоря: «Почитай отца твоего и мать твою, чтобы продлились дни твои на земле» (Исх. 20, 12). Сей заповеди да внимают наипаче те, из предстоящих, которые имеют отцов и матерей. «Чада, послушайте своих родителей» во всем, ибо сие благоугодно Господу (Ефес. 6, 1). Не сказал Господь просто: «иже любит отца или мать, несть Мене достоин» (Мф. 10, 37), чтобы по неведению не понял худо того, что написано хорошо; но присовокупил: «иже любит паче Мене». Когда земные отцы мудрствуют противно Отцу небесному, тогда должно сообразоваться с сим изречением Господним. Когда же они нимало не препятствуют нам в благочестии, а мы по неблагодарности, не помня их благодетельств, пренебрегаем ими, тогда будет иметь место другое изречение: «злословящий отца или мать смертью да умрет» (Мф. 15, 4).

16. Первое доблестное дело христианского благочестия — почитать родителей, вознаграждать труды родивших нас и всеми силами доставлять им успокоение. Сколько бы ни воздавали мы им, не можем, однако же, рождением воздать за рождение. И они, успокоенные нами, да подкрепят нас благословениями, подобными тому, какое благоразумно восхитил записатель Иаков: а Отец небесный, приняв доброе наше произволение, да сподобит нас вместе с праведными «подобно солнцу просветиться в царствии Отца нашего» (Мф. 13, 43). Ему слава с Единородным и Спасителем Иисусом Христом и со Святым и Животворящим Духом, ныне и всегда и во веки веков! Аминь.

8-е ОГЛАСИТЕЛЬНОЕ СЛОВО К ПРОСВЕЩАЕМЫМ, ГОВОРЕННОЕ БЕЗ ПРИГОТОВЛЕНИЯ В ИЕРУСАЛИМЕ, НА СЛОВО: «ВСЕДЕРЖИТЕЛЯ»

Чтение из Иеремии: «Боже великий, сильный, Которому имя — Господь Саваоф! Великий в совете и сильный в делах» и проч. (Иер. 32, 18. 19).

1. Тем, что веруем во единого Бога, отсекаем мы всякое заблуждение многобожия, действуя сим оружием против язычников и против всякой сопротивной еретической силы, а когда присовокупляем: «во единого Бога Отца», ратоборствуем сим с обрезанными, отвергающими единородного Сына Божия. Ибо по сказанному вчерашний день, прежде ясного изложения учения о Господе нашем Иисусе Христе, самым наименованием «Отец» выражаем уже, что Он Отец Сыну, и потому, как скоро представляем в мысли, что есть

Бог, представляем вместе, что имеет Он Сына. Но присовокупляем еще к сказанному, что Бог есть ВСЕДЕРЖИТЕЛЬ. И говорим это, как вместе против язычников и иудеев, так и против всех еретиков.

2. Из язычников же иные называли Бога душею мира, другие говорили, что власть Его только на небе, но не простирается до земли; иные же, разделяя заблуждение сих последних и худо воспользовавшись изречением, в котором говорится: «и до облаков истина Твоя» (Пс. 107, 5), осмелились промысл Божий ограничивать облаками и небом, а что на земле — представлять то чуждым Богу. Но забыли они о псалме, в котором говорится: «Взойду ли на небо — Ты там; сойду ли в преисподнюю — и там Ты» (Пс. 138, 8). Если выше неба нет ничего, а ниже земли — ад, то владеющий преисподним досягает и до земли.

3. Также и еретики, как сказано было прежде, не знают единого Бога Вседержителя. Ибо тот Вседержитель, Кто всем обладает, все содержит в своей власти. А утверждающие, что есть владыка души, и есть другой — владыка тела, ни одного из них не признают совершенным, потому что у каждого недостает того, что есть у другого. И кто имеет власть над душею, но не имеет ее над телом, тот будет ли Вседержитель? Также, кто владычествует над телами, но не владычествует над духами, тот будет ли Вседержитель? Но их изобличает Господь, говоря вопреки им: «Бойтесь более Того, Кто может и душу и тело погубить в геенне» (Мф. 10, 28). Ибо если Отец Господа нашего Иисуса Христа не имеет власти над тем и другим, то как подвергает то и другое наказанию? И как возможет взять не ему принадлежащее тело и ввергнуть в геенну, «если прежде не свяжет сильного и тогда расхитит дом его» (Мф. 12, 29)?

4. Божественному же Писанию и догматам истины ведом Единый Бог, Который все содержит Своею силою, и многое терпит по изволению. Он во власти Своей содержит и идолослужителей, но терпит их по снисхождению. Обладает и отмещущими Его еретиками, оставляет же их по долготерпению, а не по бессилию, как побеждаемый. Ибо диавол, «начало создания Господня, сотворен поруган быти» не Богом (это не достойно Его), но «Ангелы» (Иов. 40, 14), Им сотворенными. Попустил же Бог жить диаволу для двух целей: чтобы и он, побеждаемый, более посрамился, и люди были увенчаны. Всемудрое, подлинно Божие промышление! Лукавое произволение обращает Оно в повод к спасению верных. Как братоненавистное произволение Иосифовых братьев Бог обратил в повод показать собственное Свое домостроительство и, попустив им продать брата по ненависти, извлек из сего удобство соделать царем, кого хотел: так попустил вести брань диаволу, чтобы побеждающие были увенчаны, и, по совершении победы, диавол больше был посрамлен, как побежденный низшими, а люди заслужили великую славу, как победившие того, кто был некогда Архангелом.

5. Поэтому ничто не изъято от действия Божией силы. Писание говорит о Боге: «Все служит Тебе» (Пс. 118, 91). Но если «все служит Ему», то один Сын Его и один Святой Дух Его вне всего этого, и все, что «служит» Ему, служит Владыке чрез единого Сына во Святом Духе, поэтому, Бог обладает всеми, и терпит убийц, разбойников, блудниц, по долготерпению определив срок, когда воздаст каждому, чтобы те, кому дан должайший срок, и у кого нераскаянное сердце, подверглись большему осуждению. Цари у людей цар-

ствуют на земле, но не без власти свыше. Сие некогда изведal на себе Навуходоносор, сказав о Боге: «Которого владычество — владычество вечное и Которого царство — в роды и роды» (Дан. 4, 31).

6. Богатство, золото и серебро — не достояние дьявола, как думают некоторые, ибо «у верного целый мир богатства, а у неверного — ни оболa» (мелкая монета) (Притч. 17, 6), а дьявол не вернее всех. И Бог ясно говорит чрез Пророка: «Мое злато и Мое серебро» (Агг. 2, 9), кому хочу, даю это. Только пользуйся им хорошо, серебро не укоризненно. Когда же и хорошим пользуешься худо, тогда, не желая слышать укоризну своему распоряжению, нечестиво возводишь укоризну на Создателя. Человеку и посредством имени можно приобретать себе оправдание: «ибо алкал Я, и вы дали Мне есть» (Мф. 25, 35), без сомнения, из своего имущества. «Наг был, и вы одели Меня» (36) — тоже опять из своего имени. И хочешь ли знать, что имущество может стать дверью в небесное Царство? Сказано: «Продай имение твое и раздай нищим и будешь иметь сокровище на небесах» (Мф. 19, 21).

7. Сказано же сие мною ради еретиков, которые предают проклятию обладание собственностью, имуществом и рабами. Не того хочу, чтобы ты был рабом своего имущества, и не того также, чтобы, как на врагов, взирал ты на данное тебе в услужение Богом. Поэтому на говори, что имущество есть достояние дьявола. Если и скажет он: «все это дам тебе» (Мф. 4, 9), «ибо она (слава) предана мне» (Лук. 4, 6), то человек может опровергнуть это слово, потому что лжецу верить не должно. Но, может быть, сказал он и правду, вынужденный присущею силою. Ибо не говорит: «все это дам тебе», потому что это мое, но: «ибо мне предано». Не присвоил себе владычества, но признался, что ему вверено это и распоряжается им временно. Но пусть толкователи при времени войдут в исследование: лжет ли он или говорит правду.

8. Поэтому, един есть Бог Отец, Вседержитель, Которого бесславить дерзнули еретики. Ибо дерзнули обесславить Господа Саваофа, «сидящего на Херувимех» (Пс. 79, 2). Дерзнули похулить Господа Адонаи. Дерзнули похулить Бога, по сказанию пророков, Вседержителя. Но ты поклоняйся единому Богу Вседержителю, Отцу Господа нашего Иисуса Христа, бегай заблуждений многобожия, бегай всякой ереси, и скажи с Иовом: «Но я к Богу обратился бы, предал бы дело мое Богу, Который творит дела великие и неисследимые, чудные без числа» (Иов. 5, 8, 9). Во всем этом «честь Вседержителя» (Иов. 37, 22). Ему слава во веки веков! Аминь.

9-е ОГЛАСИТЕЛЬНОЕ СЛОВО К ПРОСВЕЩАЕМЫМ, ГОВОРЕННОЕ БЕЗ ПРИГОТОВЛЕНИЯ В ИЕРУСАЛИМЕ, НА СЛОВА: «ТВОРЦА НЕБУ И ЗЕМЛИ, ВИДИМЫМ ЖЕ ВСЕМ И НЕВИДИМЫМ»

Чтение из книги Иова: «Кто сей, омрачающий Провидение словами без смысла» (Иов. 38, 2).

1. Невозможно узреть Бога плотскими очами, потому что бесплотное не может подлежать плотскому зрению. И сие засвидетельствовал Сам Единородный Сын Божий, говоря: «Бога не видел никто никогда» (Иоан. 1, 18). Если из написанного у Иезекииля заключит кто, что видел Бога Иезекииль, то как говорит

Писание? Видел он «подобие славы Господни» (Иезек. 2, 1), а не Самого Господа; даже подобие славы, а не самую славу, какова она действительно. И увидев только подобие славы, а не самую славу, пал на землю от страха. Если же видимое подобие славы приводило в страх и трепет пророков, то если бы покусился кто узреть Самого Бога, без сомнения, лишился бы он и жизни, по сказанному: «потому что человек не может увидеть Меня и остаться в живых» (Исх. 33, 20). По этому-то Бог, по весьма великому Своему человеколюбию, простер небо, как завесу, сокрывающую Его Божество, чтобы мы не погибли. Не мое это слово, но Пророк сказал: «О, если бы Ты расторг небеса и сошел! горы растаяли бы от лица Твоего» (Ис. 64, 1). И чему дивишься, если Иезекииль, узрев подобие славы, пал ниц? Когда Даниилу явился Гавриил, служитель Господень, немедленно пришел он в ужас, и пал на лице (Дан. 8, 17); и пока Ангел не принял на себя «подобие сына человека», Пророк не осмеливался ему отвечать (10, 16, 17). Если же Гавриил, когда был видим, приводил в трепет пророков, то не погибли ли бы все мы, если бы явился Бог, каким Он Сам в Себе?

2. Поэтому, невозможно видеть естество Божие плотскими очами, но можно от дел Божиих выходить до представления силы Божией, по словам Соломона, который говорит: «ибо от величия красоты созданий сравнительно познается Виновник бытия их» (Прем. 13, 5). Не просто сказал: «от созданий познается Виновник», но присовокупил: «сравнительно». Ибо тем величественнее представляется Бог каждому, чем выше воззрение на тварей, приобретенное человеком. И когда при высшем воззрении возвысится он сердцем, тогда получает высшее представление о Боге.

3. И хочешь ли узнать, что естество Божие постигнуть невозможно? Три отрока, исповедуя Бога в пещи огненной, говорят: «Благословен Ты, видящий бездны, восседающий на херувимах» (Дан. 3, 54). Скажи мне, какое естество у херувимов? Пророк Иезекииль, по возможности, сделал им описание, сказав, что «у каждого — четыре лица» (Иез. 1, 6): лице человеческое, лице львиное, лице орлиное и лице тельчье (10), что шесть крыл у единого, и очи у них повсюду, и повсюду, и под каждым из них четырехчастное колесо; однако же, хотя пророк и сделал описание, мы, читая, не можем еще постигнуть оно. Если же не можем постигнуть престола, им изображенного, то как можем постигнуть сидящего на престоле, невидимого и неисповедимого Бога? Но, хотя естество Божие невозможно исследовать пытливым, однако же можно воссылать Ему славословия за видимые Его создания.

4. Сказуется же сие вам по порядку Символа веры, потому что говорим мы: «веруем во единого Бога Отца, Вседержителя, Творца небу и земли, видимым же всем и невидимым», напоминая тем себе, что Он есть Отец Господа нашего Иисуса Христа, и Он же сотворил небо и землю, и охраняя себя от соращений с безбожными еретиками, которые осмелились худо отзываться о Всепремудром художнике целого этого мира, и хотя видят плотскими глазами, но слепотствуют очами ума.

5. Ибо что могут порицать в великом создании Божиим? Изумляться надлежало им, взирая на свод небесный, поклоняться надлежало им Поставившему «небеса, как тонкую ткань» (Ис. 40, 22), и из текучего естества вод Сотворившему незыблемый состав неба. Ибо «сказал Бог: да будет твердь посреди воды»

(Быт. 1, 6). Однажды изрек Бог — твердь стала и не падает. Небо — вода, на нем солнце, луна и звезды огненные. Как же огненное совершает течение в воде? Если же кто сомневается в этом, потому что свойства огня и воды противоположны, то пусть приведет себе на память при Моисее в Египте «и был град и огонь между градом» (Исх. 9, 24), и взирает на сие всеумудрое мироздание Божие. Поскольку настояла потребность в водах для будущего возделывания земли, то Бог уготовил над землею водоносное небо, чтобы, когда какой-либо земной стране потребно будет орошение дождем, по природе своей готово было к тому небо.

6. Что же? Не должно ли с удивлением взирать и на устройство солнца? Ибо, представляясь в виде малого сосуда, заключает в себе великую силу, являясь на востоке и разливая свет до запада. Псалмопевец, описывая утреннее его восхождение, сказал: «и оно выходит как жених из брачного чертога» (Пс. 18, 6). Сим Пророк изображает ту светозарность и соразмерность в солнце, с какими сперва является оно людям, потому что когда совершает оно полдневное свое течение, тогда часто скрываемся по причине зноя, при восхождении же для всех оно приятно, как появившийся жених. И вникни в порядительность его, лучше же сказать не его самого, но Того, Кто повелением Своим определил солнцу течение, а именно в том, что летом, став выше, производит должайшие дни, давая людям более времени для дел, а зимой сокращает течение, чтобы не продолжалось время стужи, ночи же, став длиннее, способствовали людям к отдохновению и содействовали земле к плодородию произведений. Смотри, как чинно дни уступают один другому, летом возрастаая, а зимой сокращаясь; весною же и осенью друг другу даруя равенство в продолжительности; тоже самое совершают также и ночи. Посему Псалмопевец и говорит о них: «День дню передает речь, и ночь ночи открывает знание» (Пс. 18, 3). Ибо едва не вопиют не имеющим слуха еретикам, и едва не говорят стройным своим порядком, что нет иного Бога, кроме Зиждителя, положившего всему предел и приведшего все в устройство.

7. Никто да не позволит утверждать некоторым, будто бы иной Творец света, и иной Творец тьмы. Пусть помнит, что говорит Исаия: «Я образую свет и творю тьму» (Ис. 45, 7). За что, человек, негодуешь на тьму? Почему обременяешься временем, данным для твоего упокоения? Рабу не иметь бы покоя от господ, если бы тьма не приносила с собою необходимой отсрочки. Как часто, утрудившись днем, обновляемся в силах ночью. И кто вчера был утомлен, тот утром, по ночному упокоению, становится крепким. И что полезнее ночи для мудрости? Ибо ночью нередко размышляем о Боге; ночью занимаемся чтением и рассмотрением Божественных словес. Когда лучше настроен бывает ум наш к псалмопению и молитве? Не ночью ли? Когда чаще приходим к воспоминанию о грехах своих? Не ночью? Поэтому не допустим той худой мысли, будто бы иной есть творец тьмы; ибо опыт показывает, что и тьма есть нечто доброе и весьма полезное.

8. Еретикам надлежало бы изумляться и удивиться не только устройству солнца и луны, но и благоустроенным сонмам звезд, беспрепятственному течению и благовременному восхождению каждой из них: как одни служат знаменiem лета, а другие — зимы; как одни показывают время сеяния, а другие означают начало плавания; и человек, сидя на корабле и плавая по беспредельным волнам, взирает на звезды, и на-

правляет корабль. О сем-то прекрасно говорит Писание: «и для знамений и времен, и дней и годов» (Быт. 1, 14), а не для составления астрологических басней о рождении. Смотри, в какой прекрасной постепенности даровал нам Бог и дневной свет: не вдруг видим восходящее солнце, но предваряет его малый некий свет, чтобы зеница ока, приобучившись, могла взирать на светейшее озарение луча. Но как и ночную тьму умерил Бог лунным сиянием?

9. «Есть ли у дождя отец? или кто рождает капли росы?» (Иов. 38, 28). Кто сгустил воздух в облака, и повелел им носить дождевые воды? Кто иногда ведет «от севера облацы златозарни»? (Иов. 37, 22), иногда превращает их в одинокий вид, и опять изменяет в различные круги и другие очертания? Кто в премудрости своей может исчислить облака? О ком сказано у Иова: «Разумеешь ли равновесие облаков» (Иов. 37, 16); «и кто может расчислить облака своею мудростью и удержать сосуды неба» (38, 37); «и облако не расторгается под нею» (26, 8), т. е. столько вод на облаках, и вода не проторгается, но совершенно чинно нисходит на землю? «Кто изводит ветер из хранилищ своих» (Пс. 134, 7)? Кто же есть, по сказанному наши выше, «рождает капли росы»? «Из чьего чрева выходит лед?» (Иов. 38, 29). Состав его из воды, а действие подобно камню. Вода обращается иногда в снег подобный волне, а иногда делается служебною Посылающему мглу (иней), как пепел (Пс. 147, 5); иногда превращается в подобный камню состав, потому что Бог дает воде такое направление, какое Ему угодно. И естество ее однородно, но сила действия многообразна. Вода в винограде делается вином, веселящем сердце человека, в маслах — елеем, умащающим лице человека; она превращается и в хлеб, укрепляющий сердце человека, и во всякие произведения плодов.

10. Что же должно делать при всем этом: хулить ли Создателя, или паче поклоняться Ему? И пока не говорю еще о неясных делах Его премудрости. Посмотри на весну и на цветы всякого рода, различные при самом их сходстве; на червленность розы на белизну лилии; все это от одного дождя и из одной земли. Кто же дает им различие? Кто созидает их? Посмотри, какая строгая во всем бережливость: из одного древесного состава одно идет на одевание дерева, а другое — на разные плоды. Художник же один. В одной виноградной лозе иное годно на сожжение, иное идет в росток, иное в листья, иное в плети, иное в грозды. Подивись на тростнике этим частым обводам колен, какие сделал Художник. Из одной земли происходят пресмыкающиеся, звери, скоты, дерева, годное в пищу, золото, серебро, медь, железо, камень. Одно естество водное, но из него состав и животных плавающих и птиц, чтобы как те плавают в водах, так и птицы летали в воздухе.

11. «Это море великое и пространное: там пресмыкающиеся, которым нет числа» (Пс. 103, 25). Кто в состоянии изобразить красоту рыб в море? Кто может описать величину китов и состав животных земноводных, приспособленный к тому, чтобы жить им на суше и в водах? Кто в состоянии описать глубину и широту моря, или стремление огромных волн? Но оно стоит в своих пределах, по слову Изрекшего: «Доселе дойдешь и не перейдешь, и здесь предел надменным волнам твоим» (Иов. 38, 11). Оно показывает, как страшно для него слово повеления, когда при отливе оставляет на берегах ясно проведенную волнами черту, как бы давая тем видеть, что не преступает назначенных пределов.

12. Кто может изучить естество летающих в воздухе птиц? Почему у одних музыкальный язык, у других перья испещрены всякого рода живописью; иные, поднявшись высоко, могут неподвижно стоять в воздухе, подобно ястребу? Ибо по Божию повелению «летает ястреб и направляет крылья свои на полдень» (Иов. 39, 26). Кто из людей может усмотреть поднимающегося вверх орла? Если же непонятна для тебя поднимающаяся в высоту неразумная птица, то как же хочешь постигнуть Творца всяческих?

13. Кто из людей знает хотя имена всех зверей? Или кто в состоянии изучить естествословие каждого зверя? Если же не знаем даже имен зверям, то как постигнем Творца их? Одно Божие повеление изглаголало: «да произведет земля скотов и гадов и зверей земных по роду их» (Быт. 1, 24, 25), и по одному повелению из одного источника произошли различные породы: и кроткая овца, и плотоядный лев. И различные движения бессловесных животных имеют в себе нечто уподобляющееся человеческим произволениям: лисица показывает в себе людское коварство; змея — ядоносных друзей; ржущий конь — сластолюбивых юношей; деятельный муравей служит к тому, чтобы возбудить ленивого и нерадивого. Ибо, когда человек в праздности проводит юность, тогда вразумляется он бессловесными животными, обличаемый Божественным Писанием, которое говорит: «Пойди к муравью, ленивец, посмотри на действия его, и будь мудрым» (Притч. 6, 6). Смотря, как он заблаговременно заготавливает себе пищу, подражай и ты, и собирай себе плоды добрых дел на будущие веки. И еще: «пойди к пчеле и познай, как она трудолюбива» (Притч. 6, 8), и как она, облетая всякого рода цветы, на пользу себе составляет мед, чтобы и тебе, проходя Божественные Писания, собрать рукояти своего спасения и, насытившись, сказать: «Как сладки гортани моей слова Твои! лучше меда устам моим» (Пс. 118, 103).

14. Поэтому, не прославления ли паче достоин Художник? Что же? Если не знаешь ты состава всякой вещи, то ужели они напрасно и сотворены? Не в состоянии ты познать действительность всякого бытия; не можешь дознать всю пользу, доставляемую каждым животным. Но из самых ядоносных ехидн извлечены противоядия во спасение людям. Ты скажешь: змея ужасна. Но бойся Господа, и не возможет она повредить тебе. Язвителен скорпион. Но бойся Господа, и не уязвит тебя. Кровожаден лев. Но бойся Господа, и он сядет у ног твоих, как у ног Данииловых. Удивляться, подлинно, должно и деятельности животных; почему у одних деятельность их в жалах, как у скорпиона; у других сила в зубах; иные одолевают когтями; у василиска сила во взоре. И из разнообразия созданий уразумевай силу Создателя.

15. Но, может быть, и не знаешь сего: нет тебе дела до животных, которые вне тебя. Войди, наконец, в себя самого и по своему существу уразумей Художника. Что в твоём теле по устройству своему заслуживает порицания? Владей собою, и из всех членов ни один не окажется негодным. В начале Адам и Ева в раю были наги, но не по причине членов они отвержены. Причиною греха не члены, но те, которые делают худое употребление членов. Творец же членов премудр. Кто устроил ложесна для чадородия? Кто одушевил неодушевленное? Кто сшил нас жилами и костями, «облек кожей и плотию» (Иов. 10, 11), и вместе с рождением младенца изводит из сосцев источ-

ники млека? Как младенец возрастает в отрока, отрок в юношу, а потом в мужа, и муж также пременяется в старца? Между тем никто не примечает строгой ежедневной последовательности перемен. Как из пищи иное обращается в кровь, иное отделяется на извержение, иное предлагается в плоть? Кто приводит сердце в непрестанное движение? Кто нежное око премудро обезопасил покровом вежд? Многосложное и дивное устройство глаза едва объясняют несколько пространств книги врачей. Кто в целое тело вложил единое дыхание? Видишь ли, человек, Художника? Видишь ли премудрого Создателя?

16. О сем распространился я теперь в слове, не коснувшись многих тысяч иных существ, особенно же бесплотных и невидимых, чтобы ты возненавидел хулящих благого и премудрого Художника, и за то, что тебе сказано и прочитано, и что сам ты в состоянии отыскать или уразуметь, то есть «от величия красоты созданий сравнительно познается Виножник бытия их» (Прем. 13, 5) и, благочестно преклоняя колена пред Творцом всяческих, разумею же Творца всего чувственного и духовного, видимого и невидимого, благодарным и хвалебным языком, неумолкающими устами и сердцем песнословил ты Бога, говоря: «Как многочисленны дела Твои, Господи! Все соделал Ты премудро» (Пс. 103, 24). Тебе подобает честь, слава и величие, ныне и во веки веков! Аминь.

10-е ОГЛАСИТЕЛЬНОЕ СЛОВО К ПРОСВЕЩАЕМЫМ, ГОВОРЕННОЕ БЕЗ ПРИГОТОВЛЕНИЯ В ИЕРУСАЛИМЕ, НА СЛОВА: «И ВО ЕДИНОГО ГОСПОДА ИИСУСА ХРИСТА»

Чтение из Первого послания к Коринфянам:
«Ибо хотя и есть так называемые боги, или на небе, или на земле, но у нас один Бог Отец, из Которого все, и мы для Него, и один Господь Иисус Христос, Которым все, и мы Им. (1 Кор. 8, 5, 6).

1. Научившиеся веровать во единого Бога Отца, Вседержителя, должны веровать и во Единородного Сына. Ибо «всякий отвергающийся Сына, не имеет и Отца» (1 Иоан. 2, 23). «Я есмь дверь», говорит Иисус (Иоан. 10, 9). «Никто не приходит к Отцу, как только чрез меня» (Иоан. 14, 6). Если отвергнешь дверь сию, то заключено для тебя будет ведение, возводящее ко Отцу. Никто же «знает Отца, токмо Сын», и кому Сын откроет (Мф. 11, 27). Если отвергнешь дающего откровение, то пребудешь в неведении. В Евангелии изречено определение: «Верующий в Сына имеет жизнь вечную, а неверующий в Сына, не увидит жизни, но гнев Божий пребывает на нем» (Иоан. 3, 36). Ибо Отец гневается, когда уничижен Единородный Сын. Несносно царю, если бесчестят и простого воина. А когда обесчещен кто-либо из именитых его телохранителей или друзей, тогда паче возрастает его гнев. Если же оскорбит кто самого единородного сына царя, кто умолит отца, прогневанного оскорблением единородного сына?

2. Поэтому, если кто хочет благочестно чтить Бога, то да поклоняется Сыну, иначе Отец не примет слушания. С небеси возгласил Отец, говоря: «Сей есть Сын Мой возлюбленный, в Котором Мое благоволение» (Мф. 3, 17); Отец благоволил о Сыне. Если не будешь благоволить и ты, то не имеешь в себе жизни. Не увлекайся тем, что лукаво говорят иудеи: «Бог един», но, познав единого Бога, что есть и единород-

ный Сын Божий. Не я первый сказал это, но Псалмопевец от лица Сына говорит: «Господь сказал Мне: Ты Сын Мой» (Пс. 2, 7). Поэтому внимай не тому, что говорят иудеи, но что говорят пророки. Чему удивишься, если пророческие вещания ни во что ставят побивание камнями и умерщвление пророков?

3. Веруй во единого Господа Иисуса Христа, Сына Божия едиnorodного. Единого же именуем Господа Иисуса Христа, да и сыновство будет едиnorodно. Именуем единого, чтобы не предположил ты иного сына. Именуем Единого, чтобы многоименность действительности не расточил ты злочестиво на многих сынов. Ибо именуется Он дверью (Иоан. 10, 7); при этом именовании представляй не дверь из дерева, но дверь разумную, живую, различающую входящих. Именуется путем (Иоан. 14, 6), но это путь — не ногами попираемый, а ведущий к Отцу небесному. Называется овчатем (Деян. 8, 32), но — это овца не безсловесное, а честною кровию Своею очищающее вселенную от грехов, ведомое пред стрегущим, и знающее, когда должно молчать. Сие овца называется также и Пастырем, Который говорит: «Я есмь пастырь добрый» (Иоан. 10, 11). Он — овца по человечеству, и Пастырь по человеколюбию Божества. И хочешь ли знать, что есть словесные овцы? Спаситель говорил Апостолам: «Вот Я посылаю вас как овец среди волков» (Мф. 10, 16). Именуется также львом (Быт. 49, 9), но это — лев не пожирающий людей, а именованием сим как бы указующий на то, что царственно, твердо и надежно в Его ипостаси; именуется же львом в противоположность льву — сопернику, который рыкает и поглощает обольщенных. Ибо Спаситель пришел, не переменив кротости естества Своего, но как сильный «лев от колена Иудина» (Откр. 5, 5), спасая верующих, а попирая сопротивника. Именуется камнем (1 Петр. 2, 4); но это не камень — неодушевленный, обделываемый руками человеческими, но «камень краеугольный... верующий в него не постыдится» (Ис. 28, 16).

4. Именуется Христом (Деян. 4, 27), но не человеческими помазан руками, а вечно помазан Отцем на превышающее человека первосвященство. Именуется мертвым (Откр. 1, 18), но не пребыл между мертвыми, как все сущие во аде, един же «между мертвыми брошенный» (Пс. 87, 16). Именуется «Сыном человеческим» (Мф. 16, 13), но ведет род не от земли, подобно каждому из нас, а грядет на облаках судить живых и мертвых. Именуется Господом (Лук. 2, 11), но не в смысле неточном, как именуемые господами у людей, а как имеющий естественное и вечное господство. Именуется Иисусом в полном значении слова, заимствуя именование от спасительного врачевания. Именуется Сыном (Мф. 3, 17) не как по присвоению усыновленный, но как естественно рожденный. И много именовании у нашего Спасителя. Поэтому, чтобы множество именовании не заставило тебя подумать, будто бы сынов много, и по причине заблуждения еретиков, утверждающих, что иной есть Христос, иной — Иисус, иной — дверь и т. д., Символ веры предостерегает тебя, прекрасно говоря: «во единого Господа Иисуса Христа». Ибо хотя именовании много, но Именуемый один.

5. Спаситель для каждого особенным образом бывает на пользу. Для имеющих нужду в веселии бывает Он виноградною лозою. Для имеющих нужду войти Он — дверь. Для имеющих нужду принести молитвы Он — Ходатай и Архиерей. Также для имеющих грехи

бывает овчатем, чтобы за них быть закланным. Для всех бывает всем, а Сам в Себе пребывает, каков Он по естеству. Ибо, пребывая таковым и имея истинно непреложное достоинство сыновства, как наилучший врач и сострадательный наставник, приспосабливается Он к нашим немощам, между тем, как Он в действительности — Господь, не за пресписание принял право господствовать, но по естеству имеет достоинство господства, и не в каком-либо не собственном смысле, как мы называемся господами, но по самой истине именуется Господом, потому что по мановению Отца господствует над собственными Своими созданиями. Мы господствуем над равными и подобострастными нам, а нередко и над старшими нас, и часто юный господин начальствует над старыми слугами, но не таково господство Господа нашего Иисуса Христа; напротив того, Он, во-первых, Творец, а потом Господь; сперва сотворил все по Отчей воле, а потом господствует над тем, что от Него имеет бытие.

6. «Христос Господь, родившийся во граде Давидове» (Лук. 2, 11). И хочешь ли узнать, что Христос и до Своего вочеловечения есть Господь, как и Отец, хочешь ли не верою только принять сказанное, но иметь доказательство из ветхозаветного Писания? Обратись к первой книге — Бытия. Бог говорит: «сотворим человека» не по образу Моему, но «по образу Нашему» (Быт. 1, 26). И когда сотворен человек, сказано: «и сотвори Господь человека, по образу Божию сотвори его» (27). В Писании не Отцем только ограничено достоинство Божества, но включен и Сын, а тем показано, что человек есть тварь не Бога только, но и Господа нашего Иисуса Христа, потому что и Он — истинный Бог. Сей, действующий со Отцем, Господь действовал с Ним и при Содоме, по Писанию, в котором сказано: «И пролил Господь на Содом и Гоморру дождем серу и огонь от Господа с неба» (Быт. 19, 24). Сей Господь явился также Моисею, в какой мере мог он видеть. Ибо Господь человеколюбив и всегда применяется к нашим немощам.

7. А чтобы знать тебе, что Он именно явился Моисею, прими свидетельство от Павла, который говорит: «ибо пили из духовного последующего камня, камень же был Христос» (1 Кор. 10, 4); и еще: «верою Моисей оставил Египет» (Евр. 11, 27); вслед за сим: «поношение Христово почел большим для себя богатством, нежели египетские сокровища» (Евр. 11, 26). Сей-то Моисей говорит Ему: «Открой мне путь Твой» (Исх. 33, 13). Видишь ли, что и пророки видели тогда Христа, но поскольку каждый вмещал. «Открой мне путь Твой, дабы я познал Тебя» (Исх. 33, 13). Но Он говорит: «человек не может увидеть Меня и остаться в живых» (Исх. 33, 20). Итак, поскольку никто из живущих не мог видеть Божества, то восприял Он лице человечества, чтобы видя оное, стали мы живы. Когда же и сие самое лице благоволил показать в малой славе, когда «просияло лице Его, как солнце» (Мф. 17, 2), тогда ученики, убоявшись, падают ниц. Но если просветившееся лице плоти, не в той мере, в какой мог просветить Совершающий сие, но в какой могли вместить ученики, устрасило их, и не могли они вынести сего, то мог ли бы кто возвести взор на достоинство Божества? Великого желаешь, говорит Господь Моисею, но не отвергаю ненасытимого твоего желания, «и то, о чем ты говорил, Я сделаю» (Исх. 33, 17), но поскольку можешь вместить; вот «поставлю тебя в расщелине скалы» (22), ибо, как малый, пребываешь ты в малом очертании.

8. Утверди же себе, что будет здесь сказано, чтоб оградить себя от иудеев. Но наша цель — показать, что Господь Иисус Христос был у Отца. Поэтому Господь говорит Моисею: «Я проведу пред тобою всю славу Мою и провозглашу имя Иеговы пред тобою» (19). Он — Господь, какого же призывает Господа? Видим, как прикровенно преподавал благочестивое учение об Отце и Сыне? Потом, далее, слово в слово написан: «И сошел Господь в облаке и остановился там близ него и провозгласил имя Иеговы. И прошел Господь пред лицом его и возгласил: «Господь, Господь Бог человеколюбивый и милосердный, долготерпеливый и многомилостивый и истинный, сохраняющий правду и являющий милость в тысячу родов, прощающий вину и преступление и грех» (Исх. 34 5—7). Потом, вслед за сим Моисей, прикинув и поклонившись пред Господом, призывающим Отца, говорит: «да идеши, Господи, с ними» (9).

9. Имеешь у себя это первое доказательство; вот и другое ясное: «Сказал Господь Господу моему: седи одесную Мене» (Пс. 109, 1). Господь говорит это Господу, а не рабу, Господу всяческих, Своему Сыну, Которому «все покорил». «Когда же сказано, что Ему все покорено, то ясно, что кроме Того, Который покорил Ему все», и далее: «да будет Бог все во всем» (1 Кор. 15, 27, 28). Единородный Сын есть Господь всяческих. Сын же благопокорен Отцу, не восхитил господство, но по естеству приял оное от произволившего на сие Отца. Ибо и Сын не восхитил, и Отец не оскудел в щедротах, чтобы сообщить. Так говорит Сам Сын: «все предано Мне Отцом Моим» (Мф. 11, 27). «Предано Мне», не как не имеющему прежде; и превосходно соблюдаю данное, не лишая Давшего.

10. Поэтому Сын Божий есть Господь; Господь, родившийся в Вифлееме иудейском, как Ангелом сказано пастырям: «Я возвещаю вам великую радость, ибо ныне родился вам в городе Давидовом Спаситель, Который есть Христос Господь» (Лук. 2, 10—11). О Нем в другом месте говорит некто из Апостолов: «Он послал слово, благовествуя мир чрез Иисуса Христа; Сей есть Господь всех» (Деян. 10, 36). Когда же говорит «всех»; ничего не изымлет из-под Его господства. И Ангелы, и Архангелы, и начала, и Власти и что-либо сотворенным именуемое у Ангелов — все состоит под господством Сына. Он — Господь Ангелов, как сказано в Евангелии: «Тогда оставляет Его диавол и се — Ангелы приступили и служили Ему» (Мф. 4, 11). Не сказано: помогали Ему, но «служили Ему», что свойственно рабам. Когда надлежало Ему родиться от Девы, тогда служил Ему Гавриил, приняв на себя служение Ему, как собственное свое достоинство. И когда надлежало Ему идти в Египет, сокрушить «идолы египетские» (Ис. 19, 1), Ангел также является во сне Иосифу. Когда был Он распят и воскрес, Ангел благовествовал и, как добрый служитель, говорит женам: «и пойдите скорее, скажите ученикам Его, что Он воскрес из мертвых и предваряет вас в Галилее. Вот я сказал вам» (Мф. 28, 7). А этим как бы говорит: «не преступил я повеления, свидетельствуюсь тем, что сказал вам это, чтобы, если вознерадевали, укоризна пала не на меня, но на вознерадевших». Поэтому един Господь Иисус Христос. О Нем говорит и нынешнее чтение: «Ибо хотя и есть так называемые боги, или на небе, или на земле, но у нас один Бог Отец, из Которого все, и мы для Него, и один Господь Иисус Христос, Которым все, и мы Им» (1 Кор. 8, 5, 6).

11. Иисус же Христос имеет два имени: «Иисус», потому что спасает, и «Христос», потому что священствует. И, зная сие, богомудрый пророк Моисей двум избранным из всех мужей дал сии два наименования, преемника власти своей Авсия переименовав Иисусом (Числ. 13, 17), а брата своего Аарона наименовал Христом (Левит. 14, 5), чтобы двумя избранными мужами изобразить первосвященническое и царское достоинство единого грядущего Иисуса Христа. И Христос, подобно Аарону, есть первосвященник, потому что «не Сам Себе присвоил славу быть первосвященником, но Тот, Кто сказал Ему: Ты священник вовек по чину Мелхиседека» (Евр. 5, 5, 6). Иисус же Навин во многом имеет на себе Его образ. Став вождем народным, начал сие от Иордана, откуда и Христос, крестившись, начал благовествовать. Двенадцать мужей для раздела наследия поставил сын Навина; и двенадцать апостолов посылает Иисус в целую вселенную проповедниками истины. Прообразовавший Иисус спас уверовавшую блудницу Раав, а Иисус истинный говорит: вот «мытари и блудницы вперед вас идут в царство Божие» (Мф. 21, 31). При прообразовавшем стены Иерихонские от одного восклицания пали; и поскольку речено Иисусом: «не останется здесь камня на камне» (Мф. 24, 2), пал этот здесь перед нами стоявший Храм иудейский, не потому, что определение сие было причиною падения, но потому, что виною падения стал грех беззаконных.

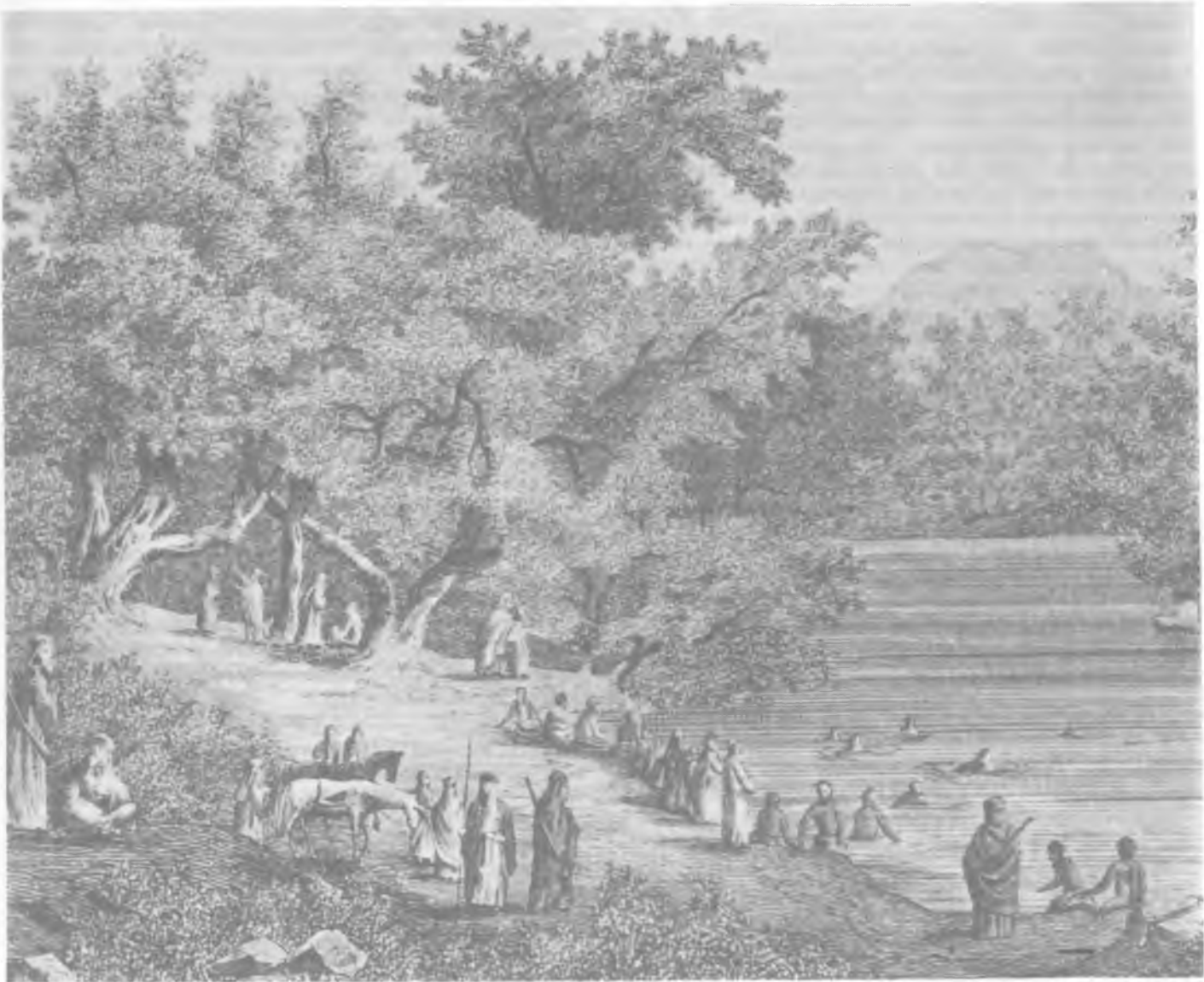
12. Един есть Господь Христос: имя чудное, не прямо предвозглашенное пророками. Ибо Исаия пророк говорит: «Грядет Спаситель твой; награда Его с ним» (Ис. 62, 11). Словом же «Спаситель» переводится еврейское слово «Иисус». Ибо пророчественная благодать, провидя, что иудеи будут убийцами Господа, прикрыла именование, чтобы предузнав ясно, не приступили тотчас к злоумышлению. Иисусом же не люди наименовали Его, но явственно наименовал Ангел, который пришел не по своей власти, но послан Божиею силою, и сказал Иосифу: «Не бойся принять Марию, жену твою, ибо родившееся в Ней есть от Духа Святого. Родит же Сына и наречешь Ему имя Иисус» (Мф. 1, 20, 21)! И, объясняя причину сего наименования, вслед за сим говорит: «ибо Он спасет людей Своих от грехов их» (21). Рассуди же, каким образом, еще не родившись, имеет «людей Своих», если бы не был и до рождения? И сие-то говорит пророк от лица Его: «от чрева матери Моей называл имя Мое» (Ис. 49, 1), потому что предречено Ангелом, что наречется Иисусом. Пророк говорит также и об Иродовом злоумышлении: «тенью руки Своей покрывал Меня» (2).

13. Итак, Иисус по-еврейски значит Спаситель, а на еллинском языке — врачующий. Ибо Он — Врач душ и телес, и Целитель духов; исцеляет слепотствующих чувственно, и просвещает умы; врачует видимо хромых, и указывает грешникам путь к покаянию, говоря расслабленному: «не греши больше» (Иоан. 5, 14), и: «возьми постель твою и ходи» (8). Поскольку тело расслаблено душевным грехом, то исцелил прежде душу, чтобы даровать исцеление и телу. Поэтому, у кого душа страждет во грехах, тот имеет Врача. И если кто здесь маловерен, да скажет Ему: «помоги моему неверию» (Мф. 9, 24). Если кто обложен и телесными немощами, да не останется в неверии, но да приступит и поскольку Иисус врачует и их, да познает, что Иисус есть Христос.

14. Иудеи признают, что Он есть Иисус, но не признают, что Он и Христос. Поэтому-то Апостол говорит: «Кто лжец, если не тот, кто отвергает, что Иисус есть Христос» (1 Иоан. 2, 22). А Христос есть Первосвященник, имеющий «священство непреходящее» (Евр. 7, 24); не во времени начал Он священствовать, и не имеет себе другого преемника в первосвященстве, как слышал ты во время Божией службы в день недельный, когда предлагали мы беседу на слова «по чину Мелхиседекову». Не по плотскому преемству принял Он первосвященство и помазан не уготованным елеем, но прежде веков от Отца, и постольку отличен от иных, поскольку священство Его утверждено клятвою. «Ибо те были священниками без клятвы, а Сей с клятвою, потому что о Нем сказано: клялся Господь и не раскается» (Евр. 5, 21). Достаточно было для утверждения, чтобы восхотел только Отец, но это — сугубый способ утверждения, когда за изволением следует и клятва, «дабы в двух непреложных вещах, в которых невозможно Богу солгать, твердое утешение имели мы» (Евр. 6, 18), исповедующие Иисуса Христа, Сына Божия.

15. Сего-то пришедшего Христа иудеи отринули, а бесы исповедали. Но не был Он неведом праотцу Давиду, который говорит: «поставлю светильник помазанному Моему» (Пс. 131, 17). И одни толкуют, что светильник есть светлость пророчества, а другие, что светильник есть восприятая от Девы плоть, по словам Апостола: «но сокровище сие мы носим в глиняных сосудах» (2 Кор. 4, 7). Не был Он неведом и пророку, который говорит: «и объявляет человеку намерения Его» (Амос. 4, 13). Знал Его Моисей, знал Его Исаия, знал Его и Иеремия. Ни одному из пророков не был Он неведом. Познали Его и бесы, потому что запрещал им, и сказано, «что они знают, что Он Христос» (Лук. 4, 41). Не познали первосвященники, а бесы исповедали; не познали первосвященники, а жена-самарянка проповедала, говоря: «пойдите, посмотрите Человека, Который сказал мне все, что я сделала, не Он ли Христос?» (Иоан. 4, 29).

16. Сей Иисус Христос есть пришедший «Первосвященник будущих благ» (Евр. 9, 11), но щедродаровитости Божества всем нам сообщивший Свое именование. Цари-человеки имеют царское именование, не-



Святая Земля. Иордан. С гравюры XIX века

**11-е ОГЛАСИТЕЛЬНОЕ СЛОВО
К ПРОСВЕЩАЕМЫМ, ГОВОРЕННОЕ БЕЗ
ПРИГОТОВЛЕНИЯ В ИЕРУСАЛИМЕ,
НА СЛОВА: «СЫНА БОЖИЯ
ЕДИНОРОДНОГО, ИЖЕ ОТ ОТЦА
РОЖДЕННОГО ПРЕЖДЕ ВСЕХ ВЕК, ИМ ЖЕ
ВСЯ БЫША».**

**Чтение из Послания к Евреям: «Бог,
многократно и многообразно говоривший издрев-
ле отцам в пророках, в последние дни сии
говорил нам в Сыне»... (Евр. 1, 1—2).**

1. О том, что мы уповаем на Иисуса Христа, достаточно, по мере сил, сказано нами в преподанном вам вчера. Не просто же должно веровать во Христа Иисуса, и принимать сие надобно не как об одном из многих несобственно именуемых христом: ибо те были христами прообразовательно, а Сей есть Христос истинный; и Он не человек, чрез преспеяние достигший до священства, но от Отца имеет всегда священническое достоинство. И посему-то Символ Веры, предостерегая нас от предположения, будто бы и Он есть один из именуемых только Христом, присовокупляет к исповеданию веры, что веруем **ВО ЕДИНОГО ГОСПОДА ИИСУСА ХРИСТА, СЫНА БОЖИЯ, ЕДИНОРОДНОГО.**

2. И еще, слыша именование СЫН, разумеи не сына по присвоению, но сына по естеству, Сына Единородного, у Которого нет другого брата. Ибо называется Единородным, потому что в достоинстве Божества и по рождению от Отца, не имеет у себя брата. Сыном же Божиим именуем Его не сами от себя, но потому, что Сам Отец наименовал сего Христа Сыном. А наименование, какое дают детям отцы, есть истинное.

3. Вочеловечился тогда Господь наш Иисус Христос, но многим был неведом. Желая же научить неведомому, собирает учеников и вопрошает: «За кого люди почитают Меня, Сына Человеческого?» (Мф. 16, 13). Вопрошает же не по тщеславию, но желая показать им истину, чтобы, сопребывая с Богом, Единородным Сыном Божиим, не пренебрегали Им, как простым каким-либо человеком. Когда же ученики сказали: «Инии Илию, друзии же — Иеремию» (14); тогда отвечал им: Тем извинительно не знать, а вы, Апостолы, Моим именем очищающие прокаженных, изгоняющие бесов и воскрешающие мертвых, не должны не знать Того, Кем совершаете чудеса? Когда же все безмолствовали (ибо преподанное превышало разумение человеческое); тогда первенствующий из апостолов и верховный проповедник Церкви Петр, не прибегая к изысканным словам, и не человеческим убедившись рассудком, но имея ум, просвещенный от Отца, говорит Ему: «Ты еси Христос», и не просто Христос, но: «Сын Бога Живаго» (16). И за изречением сим (оно было подлинно выше разумения человеческого) последует убажнение, и печатью изреченному служит то, что явил это Отец. Ибо Спаситель говорит: «Блажен ты, Симон, сын Ионин, потому что не плоть и кровь открыли тебе это, но Отец Мой, Сущий на небесах» (Мф. 16, 17). Поэтому, кто исповедует Господа нашего Иисуса Христа, Сына Божия, тот причастник блаженства, а кто отрицает Сына Божия, тот беден и жалок.

4. И опять, слыша именование СЫН, не принимай слышимого в несобственном смысле, но разумеи Сына действительно, Сына по естеству, безначального, не из рабства постепенно достигшего до всыновления, но Сына от вечности, рожденного неведомым и непостижимым рождением. А подобно сему, слыша именование «первородный» (Евр. 1, 6), не думай, что перворожден человеку; ибо у людей первородные имеют и других братьев, и негде написано: «Израиль есть сын Мой, первенец Мой» (Исх. 4, 22). Но Израиль, как и первенец Рувим, лишился первородства. Но Рувим восшел на ложе отца (Быт. 49, 4), а Израиль, изгнав вон из винограда (Мф. 21, 39), распял Отчого Сына. И к другим Писание говорит: «Вы — сыны Господа Бога вашего» (Втор. 14, 1). И в другом месте написано: «я сказал: вы — боги, и сыны Всевышнего все вы» (Пс. 81, 6), — «сказал», но не родил. Они, по слову Божию, прияли всыновление, которого не имели. Сей не иным чем был, и иным соделался, но из начала рожден Отчий Сын, сущий «выше всякого начальства» (Ефес. 1, 21) и веков. Сын Отчий во всем подобный Родшему, Вечный родившийся от Вечного, Жизнь от Жизни, Свет от Света, Истина от Истины, Премудрость от Премудрости, Царь от Царя, Бог от Бога, Сила от Силы.

5. Поэтому, когда слышишь, что говорит Евангелие: «книга родства Иисуса Христа, Сына Давидова, Сына Авраамова» (Мф. 1, 1), разумеи рождение по плоти. Ибо сын Давидов — при скончании веков, а Сын Божий — прежде всех веков, безначальный. И одно восприял, прежде же сего не имел, а другое имеет, и имеет вечно, родившись от Отца. Двух имеет отцов; Давида — по плоти, и Бога Отца — по Божеству. Но рождение по Давиду подлежит времени, и разыскивается и производится по родословию; рождение же по Божеству не подлежит ни времени, ни месту, не имеет родословия. «Но род Его кто изъяснит» (Ис. 53, 8)? «Дух есть Бог» (Ин. 4, 24). И поскольку Он — Дух, то духовно родил, как Бесплотный, рождением неведомым и непостижимым. Сам Сын говорит об Отце: «Господь сказал Мне: Ты Сын Мой; Я ныне родил Тебя» (Пс. 2, 7). Слово «ныне» означает не мгновенное, но вечное «ныне», одновременное — то, что прежде всех веков. «Из чрева прежде денницы подобно росе рождение Твое» (Пс. 109, 3).

6. Поэтому, веруй во Иисуса Христа, Сына Бога Живаго, и Сына Единородного, по сказанному в Евангелии: «Ибо так возлюбил Бог мир, что отдал Сына Своего Единородного, дабы всякий верующий в Него не погиб, но имел жизнь вечную» (Иоан. 3, 16). И еще «верующий в Него не судится» (18), «но перешел от смерти в жизнь» (Иоан. 5, 24); «а не верующий в Сына не увидит жизни, но гнев Божий пребывает на нем» (Иоан. 3, 36); потому что не уверовал в Сына Божия Единородного (18). О Нем-то свидетельствуя, Иоанн сказал: «и мы видели славу Его, славу как Единородного от Отца» (Иоан. 1, 14). Трепещущие демоны говорили: «Оставь, что Тебе до нас, Иисус» (Лук. 4, 34), «Сыне Бога Всевышнего» (Марк. 5, 7)?

7. Поэтому, Рожденный от Отца есть Божий Сын по естеству, а не по присвоению. «Всякий, любящий Родившего, любит и Рожденного от Него» (1 Иоан. 5, 1); а уничижающий Рожденного наносит оскорбление Родшему. Когда же слышишь о рождающем Боге, не унижайся до понятий плотских, и не предполагай

разделимое с прочими человеками; Иисус же Христос, Сын Божий, сподобил нас именоваться христианами. Но иной скажет: имя христианин есть именование новое, прежде сего не было оно в употреблении, а нововводимое нередко оспаривается по самой необычайности. В этом предохранил нас пророк, говоря: «А рабов Своих назовет иным именем, которое благословится на земле» (Ис. 65, 15, 16). Допросим иудеев: «работаете вы Господу, или нет? Покажите же новое ваше имя. Ибо иудеями и израильтянами назывались вы при Моисее, и при других пророках, и по возвращении из Вавилона, так называесть и до настоящего времени. Где же новое имя? А мы, поскольку работаем Господу, имеем новое имя. Имя сие новое, но оно такое новое имя, «которое благословится на земле». Имя сие объяло собою вселенную, потому что иудеи в одной только стране, а христиане — до пределов вселенной. Ими возвещается имя Единородного Сына Божия.»

17. Желаете ли знать, что Апостолы знали и проповедывали имя Христово, лучше же сказать, имели в себе Самого Христа? Павел говорит слушающим его: «вы ищите доказательства на то, Христос ли говорит во мне?» (2 Кор. 13, 3) Павел возвещает Христа, говоря: «ибо мы не себя проповедуем, но Христа Иисуса Господа, а мы рабы ваши для Иисуса» (2 Кор. 4, 5). Кто же сей Павел? Тот, кто прежде был гонителем. Великое подлинное чудо! Кто прежде гнал, тот возвещает Христа. И почему возвещает? Не преклонен ли к тому деньгами? Но никто не преклонял его таким средством. Или видел Христа лицом к лицу и Им убежден? Но Христос вознесся уже на небо. Пошел воздвигнуть гонение, и чрез три дня сей гонитель в Дамаске уже проповедник. Какое же это силою? Иные во свидетели о деле своем призывают своих, а я представил тебе в свидетели бывшего прежде врагом. Еще ли сомневаешься? Важно свидетельство Петра и Иоанна, но оставляет место подозрению, потому что они были свои. Но, если бывший прежде врагом Христу впоследствии умирает за Него, кто усумнится еще в истине?

18. Коснувшись сего словом, подивился я подлинно домостроительству Святого Духа: почему послания прочих ограничил малым числом, а прежнему гонителю Павлу даровал написать четырнадцать посланий? Сие не потому, что Петр или Иоанн были меньше, и Дух удержал благодать. Да не будет сего! Напротив того, чтобы учение было несомненно, бывшему прежде врагом и гонителем даровал написать большее число посланий, во удостоверение тем всех. «И все слышавшие дивились» о Павле «и говорили: не тот ли это самый» бывший прежде гонителем? «Да и сюда за тем пришел, чтобы вязать их и вести» в Иерусалим (Деян. 9, 21). Не дивитесь, говорит Павел: «трудно мне идти против рожна» (5); знаю, что «и недостойн называться апостолом, потому что гнал Церковь Божию» (1 Кор. 15, 9), впрочем «по неведению» (1 Тим. 1, 13). Я полагал, что проповедь о Христе есть нарушение закона, и не знал, что Христос пришел «не разорити, но исполнити» закон (Мф. 5, 17). «Благодать же Господа нашего Иисуса Христа открылась во мне обильно» (1 Тим. 1, 14).

19. Много, возлюбленные, истинных свидетельств о Христе. Свидетельствует с небеси Отец о Сыне; свидетельствует Дух Святой, снисшедший телесным образом (Лук. 3, 22) в виде голубя. Свидетельствует Архангел Гавриил, благовествующий Марии. Сви-

детельствует Дева Богородица. Свидетельствует блаженное вместилище яслей. Свидетельствует Египет, приявший Владыку, юного еще телом. Свидетельствует Симеон, принявший Его в объятия и изрекший: «Ныне отпускаешь раба Твоего, Владыко, по слову Твоему, с миром; ибо видели очи мои спасение Твое, которое Ты уготовал пред лицом всех народов» (Лук. 2, 29—31). Свидетельствует о Нем и Анна пророчица, благоговейнейшая воздержница и подвижница. Свидетельствует Иоанн Креститель, величайший из пророков, началовождь нового завета, и некоторым образом сопрягающий оба завета, и ветхий и новый. Из рек свидетельствует Иордан, из морей свидетельствует Тивериадское море. Свидетельствуют слепые; свидетельствуют хромы; свидетельствуют воскрешенные мертвые; свидетельствуют бесы, говоря: «что Тебе до нас, Иисус Назарянин? Знаю Тебя, кто Ты, Святой Божий» (Марк. 1, 24). Свидетельствуют ветры, внимающие Его повелению и утихающие. Свидетельствуют пять хлебов, умножившиеся для питания пяти тысяч. Свидетельствует святое древо Креста, доныне у нас видимое, и почти уже целую вселенную собою наполнившее чрез приемлющих от него здесь с верою. Свидетельствует та пальма в долине, которая восхвалившим тогда отрокам дала ваии. Свидетельствует разумеющим Гефсимания, как бы доныне еще указующая Иуду. Свидетельствует видом своим эта возвышающаяся святая Голгофа; свидетельствует Гроб святыни, и доныне лежащий камень. Свидетельствует солнце, сияющее ныне, а тогда, во время спасительного страдания, померкшее. Свидетельствует тьма, бывшая тогда от часа шестого до девятого. Свидетельствует свет, воссиявший от часа девятого и до вечера. Свидетельствует святая гора Елеонская, с которой восшел ко Отцу; свидетельствуют и дожденосные облака, приявшие Владыку, о которых сказал Псалмопевец: «Поднимите, врата, верхи ваши и поднимитесь, двери вечные, и войдет Царь славы!» (Пс. 23, 7). Свидетельствуют бывшие некогда врагами, в числе которых и блаженный Павел, не долго враждовавший, но много времени послуживший. Свидетельствуют двенадцать апостолов не словами только, но принятыми мучениями и смертью своею, проповедавшие истину. Свидетельствует тень Петрова, Христовым именем врачевавшая недужных; свидетельствуют «платки и опоясания с тела его» (Деян. 19, 21), Христовою также силою врачевавшие тогда чрез Павла. Свидетельствуют персы и готы и все из язычников, умирающие за Того, Кого не видели плотскими очами. Свидетельствуют бесы, доныне изгоняемые верными.

20. Так много различных свидетелей, и их еще больше! Ужели и после этого не уверует кто в Господа, о Котором они свидетельствуют? Если кто и не веровал прежде, да верует теперь. Если же и прежде был верным, да примет вящее приращение веры, продолжая веровать в Господа нашего Иисуса Христа, и да знает, Чье носит на себе имя. Христианином ты назван: береги это имя, да не похулится ради тебя Господь наш Иисус Христос, Сын Божий, но да просветятся паче добрые дела твои пред человеками, чтобы видящие человеки о Иисусе Христе, Господе нашем, прославили Отца, сущего на небесах. Ему слава ныне и во веки веков! Аминь.

рождения телесного, чтобы не впасть в нечестие. Бог — Дух, и рождение духовно.

От тел всегда и рождаются тела, и рожающим телам потребно посредство времени; в рождении же Сына от Отца не посредствует время. Здесь рожаемое рождается несовершенным, а Сын Божий родился совершенным. Что Он теперь, тоже и в начале, родившись безначально. Мы, родившись из младенческого неведения, переходим в состояние разумности. Рождение твое, человек, несовершенно, по мере преспеяния бывает и приобретение. Не так представляй себе рождение Сына Божия, и Рождшего не обвиняй в немощи. Ибо, если родил несовершенного, и Сын со временем приобрел совершенство, то Рождшего обвиняешь в немощи. Как скоро время даровало что-либо впоследствии, то, по словам твоим, не даровал сего Родитель в начале.

8. Поэтому не полагай, что рождение Сына Божия есть человеческое, и Отец родил Его, как Авраам Исаака. Ибо Авраам родил Исаака, но родил его, не каким сам восхотел, а каким даровал Иный. Когда же рождает Бог Отец, нет места ни неведению, ни рассуждению. Сказать, что не знал Он Рождаемого — величайшее нечестие; и сказать, что долгое время рассуждал и впоследствии соделался Он Отцом — столь же нечестиво. Бог не был прежде бесчаден, и не впоследствии, со временем, стал Отцом, но всегда имеет Сына, родив Его не как человек рождает человека, но как ведомо Ему Одному, прежде всех веков Рождшему истинного Бога.

9. Ибо Отец, как истинный Бог, родил и Сына, подобного Себе, истинного Бога, не как учителя рождает учеников, не как Павел говорит некоторым: «Я родил вас во Христе Иисусе благовествованием» (1 Кор. 4, 15). Здесь тот, кто не сын по естеству, стал сыном по обучению, а там Сын естественный, Сын истинный, не такой, как вы, просвещаемые, которые делаетесь теперь сынами Божиими. Ибо и вы делаетесь сынами, но присвоительно, по благодати, как написано: «А тем, которые приняли Его, верующим во имя Его, дал власть быть чадами Божиими, которые не от крови, ни от хотения плоти, ни от хотения мужа, но от Бога родились» (Иоан. 1, 12, 13). И мы рожаемся водою и Духом, но не так родился Христос от Отца. И Отец во время крещения провозглашая и изрекая: «Сей есть Сын Мой» (Мф. 3, 17), не сказал: теперь соделался Он Сыном Моим, но говорит: «Сей есть Сын Мой», давая тем знать, что был Он Сыном и до действительности крещения.

10. Отец родил Сына не как у людей ум рождает слово, потому что у нас слово, будучи произнесено и разлившись в воздухе, исчезает. Мы же знаем, что рожденный Христос есть не слово произносимое, но Слово Ипостасное и живое, не устами изглаголанное и рассеявшееся, но вечно неизреченное и во Ипостаси рожденное. Ибо «в начале было Слово, и Слово было у Бога, и Слово было Бог» (Иоан. 1, 1), сидящее одесную, Слово, разумеющее волю Отца, и по Его мановению все зиждущее, Слово, низшедшее и восшедшее (а слово, произносимое и изрекаемое не исходит и не восходит), — Слово глаголющее и изрекающее: «Я говорю то, что видел у Отца Моего» (Иоан. 8, 38); — Слово властное и над всем царствующее, потому что Отец все предал Сыну (Мф. 11, 17).

11. Поэтому, родил Его Отец не как мог бы представить себе кто-либо из людей, но как ведает Он один. И мы не обещаем сказать, как он родил, а только утвер-

ждаем, что родил не так. И не мы только не знаем рождения Сына от Отца, не знает и всякое созданное естество. «Побеседуй с землею и наставит тебя» (Иов. 12, 8). Если допросишь все существующее на земле, не возможет тебе сказать, потому что земля не может сказать о существе своего Скудельника и Изваятеля. Да и не земля только не может, но и солнце, потому что солнце создано в четвертый день и не знало совершившегося в три дня прежде него, а, не зная того, что было в сии три дня прежде него, не возможет поведать о Самом Творце. Не поведает сего и небо: «ибо небеса», по мановению Отца, силою Христовою, «исчезнут, как дым» (Ис. 51, 6). Не поведает «и небеса небес», не поведает сего и «воды, которые превыше небес» (Пс. 148, 4). Для чего же унываешь, человек, если не знаешь, чего не знают и небеса? И не небеса только не знают сего рождения, но не знает и все Ангельское естество. Ибо, если бы возможно было кому взойти на первое небо и, ознакомившись с состоянием тамошних Ангелов, приступить и спросить: «как Бог родил Сына Своего?» то они равно скажут: «над нами есть большие, высшие, их вопросы. Взойди на второе и на третье небо, прострись, если можешь, до Престолов, до Господств, до Начал, до Властей». Но если бы и до них кто простерся, — что невозможно, — и они откажутся поведать, потому что не знают.

12. И дивился я всегда пытливости дерзновенных, из мнимого благоговения впадающих в нечестие. Ибо, не ведая Престолов, Господств, Начал и Властей, сих созданий Христовых, предпринимают пытливо доведываться о Самом Творце их. Скажи мне прежде, дерзновеннейший, чем отличается Престол от Господства? и потом уже пытливо доведывайся о Христе. Скажи мне, что такое Начало? что — Власть? что — сила, что — Ангел? И тогда пытливо доведывайся о Творце. Ибо «все чрез Него начало быть» (Иоан. 1, 3). Но ты не хочешь или не можешь вопрошать Престолы и Господства. Кто другой знает глубины Божии (1 Кор. 11, 10), кроме единого Духа Святого, изглаголавшего Божественные Писания? Но и Сам Дух Святой не изглагодал в Писаниях о рождении Сына от Отца. Почему же доведываешься о том, чего и Дух Святой не начертал в Писаниях? Не зная написанного, пытливо доведываешься о ненаписанном. Много вопросов в Божественных Писаниях, не постигаем и написанного; к чему же доведываться о ненаписанном? Достаточно для нас знать, что Бог родил единого Сына.

13. Не стыдись сознаться в незнании, потому что не знаешь вместе с Ангелами. Один Рождший ведает Рожденного, и Рожденный Им знает Рождшего. Рождший ведает, Кого Он родил, и Святыи Божий Дух свидетельствует в Писаниях, что Рожденный — Бог безначальный. «Ибо кто из человеков знает, что в человеке, кроме духа человеческого, живущего в нем? Так и Божьего никто не знает, кроме Духа Божия» (1 Кор. 2, 11). «Ибо как Отец имеет жизнь в Самом Себе, так и Сыну дал иметь жизнь в Самом Себе» (Иоан. 5, 26). И: «дабы все чтили Сына, как чтут Отца» (23). И: «Как Отец воскрешает мертвых и оживляет, так и Сын оживляет кого хочет» (21). И Рождший не терпит утраты, и Рожденный не имеет ни в чем недостатка. Знаю, что неоднократно говорил я вам это, но говорил о сем часто для вашего утверждения. И Рождший не имеет Отца, и Рожденный не имеет брата. И Рождший не пременился в Сына, и Рожденный не соделался Отцом. От единого только Отца один Единородный Сын. Не два нерожденные, и не два Единородные,

но один Отец не рожден. Ибо не рожден, кто не имеет отца. И один Сын превечно рожден от Отца — не во времени рождается, но рожден прежде веков, не преспеявая возрастал, но таким и рожден, каков Он теперь.

14. Поэтому веруем в СЫНА БОЖИЯ ЕДИНОРОДНОГО, ОТ ОТЦА РОЖДЕННОГО, БОГА ИСТИННОГО. Ибо истинный Бог, как сказано, не рождает лживого. Не рассудив сперва, потом уже родил, но родил превечно, родил гораздо скорее, нежели исходит наше слово, или наша мысль. Ибо мы, произнося слово во времени, тратим на сие время, а для Божественной силы рождение не временно. И как неоднократно было сказано, не из небытия привел в бытие, и не всыновил небывшего прежде сыном, но, как вечный Отец, превечно и неизреченно родил единого Сына, у Которого нет брата. Не два начала, но глава Сыну Отец — единое Начало. Ибо Отец родил Сына, истинного Бога, именуемого Эммануилом. А Эммануил толкуется: «с нами Бог» (Мф. 1, 23).

15. И желаешь ли знать, что Рожденный от Отца, и впоследствии вочеловечившийся, есть Бог? Слушай, что говорит Пророк: «Сей есть Бог наш, и никто другой не сравнится с Ним, Он нашел все пути премудрости и даровал ее рабу Своему Израилю. После того Он явился на земле и обращался между людьми» (Вар. 3, 36—38). Видишь ли Бога, вочеловечившегося после Моисеева законодательства? Имеешь и другое свидетельство о Божестве Христовом, теперь только читанное: «престол Твой, Боже, во век» (Пс. 44, 7). Чтобы по причине бывшего здесь явления во плоти, не подумать тебе, будто бы Христос после сего преуспел и достиг Божества, ясно говорит Пророк: «Посему помазал Тебя, Боже, Бог Твой елеем радости более соучастников Твоих» (Пс. 44, 8). Видишь ли Христа Бога, помазуемого Своим Отцом?

16. Желаешь ли иметь и третье свидетельство о Божестве Христовом? Слушай, что говорит Исаия: «Труды египтян и торговля ефиоплян»; и чрез несколько слов: «и будут умолять Тебя, говоря: у тебя только Бог и нет иного Бога. Истинно, Ты — Бог сокровенный, Бог Израилев, Спаситель» (Ис. 45, 14, 15). Видишь ли Бога — Сына, Который имеет в Себе Бога Отца, и говорит почти тоже самое в Евангелиях: «Отец во Мне, и Я во Отце» (Иоан. 14, 10)? Не сказал: Я — Отец, но «Отец во Мне». Не сказал также: Я и Отец — одно и тоже, но: «Аз и Отец едино есма» (Иоан. 10, 30), чтобы не отчуждали мы Сына от Отца, и не производили слитности понятием о сыноотечестве. Отец и Сын едино по Божескому достоинству, потому что Бог родил Бога: «едино» по царственной власти, потому что не над иными царствует Отец, а над иными Сын, подобно Авессалому, возмутившемуся против отца; но над кем царствует Отец, над теми царствует и Сын; «едино» потому что нет между Ними никакого разногласия и разделения; не иные изволения у Отца, а иные — у Сына; «едино» потому, что не иные создания Христовы, а иные — Отчие, но одно создание всяческих, все говорил Отец чрез Сына. «Ибо Он сказал — и они сделались, повеле — и сотворились» (Пс. 148, 5), говорит Псалмопевец. А изрекающий изрекает внушающему, и повелевающий повелевает соприсущему.

17. Поэтому Сын есть истинный Бог, в Себе имеет Отца, а не преложились в Отца. Ибо вочеловечился не Отец, но Сын. Свободно да изрекается истина. Не Отец пострадал за нас, но Отец послал Пострада-

вавшего за нас. Не скажем: было, когда не было Сына, не примем и сыноотчества, но пойдем путем царским: «не своротим ни направо, ни налево» (Числ. 20, 17). Как, думая почтить Сына, не наимуем Сына Отцом, так думая почтить Отца, не станем предполагать, что Сын есть единое из созданий. Но да будет поклонением единый Отец чрез единого Сына, и да не разделяется поклонение. Да возвещается единый Сын, прежде веков сидящий одесную Отца, и сие соседение не со временем принявший по страдании за преспеяние, но имеющий вечно.

18. «Видевший Меня, видел Отца» (Ин. 14, 9), потому что Сын во всем подобен Рождшему, родившись Жизнию от Жизни, Светом от Света, Силою от Силы, Богом от Бога; и отличительные свойства Божества не переменны и в Сыне. Кто сподобился видеть Божество Сына, тот наслаждается созерцанием Рождшего. Не мое это слово, но Единородного Сына: «Столько времени Я с вами, и ты не знаешь Меня, Филипп; видевший Меня, видел Отца» (Ин. 14, 9). И скажу короче; не будем ни разделять, ни сливать. Не говори, что Сын чужд иногда Отцу, не соглашайся с утверждающими, что Отец иногда Отец, а иногда Сын. Такие учения чужды, нечестивы и не принадлежат Церкви. Напротив того, Отец, родив Сына, пребыл Отцом и не изменяется. Родил Премудрость, но не соделался Сам не премудрым; родив Силу, не изнемог; родив Бога, Сам не лишился Божества. И Он ничего не утратил, умалившись или изменившись, и Рожденный не имеет никакого недостатка. Совершен Рождший, совершен и Рожденный: и Рождший Бог, и Рожденный — Бог. Он — Бог всяческих, от Отца именуем Своим Богом, ибо не стыдится сказать: «Восхожу к Отцу Моему и Отцу вашему, и к Богу Моему и Богу вашему» (Ин. 20, 17).

19. Но чтобы не подумать тебе, будто бы одинаков Отец и Сыну по тварям, разделяет далее. Ибо не сказал: «восхожу ко Отцу» нашему, чтобы у тварей не было чего общего с Единородным, говорит же: «ко Отцу Моему и Отцу вашему»; иначе Он Мой Отец, по естеству, и иначе ваш, по присвоению. И также: «к Богу Моему, и Богу вашему». Иначе Бог Мне, как преискреннему и Единородному Сыну, а иначе — вам, как созданиям. Поэтому, Сын Божий есть истинный Бог, прежде веков неисповедимо рожденный. Многократно говорю вам одно и то же, чтобы напечатлелось это в уме вашем. И что Бог имеет Сына, веруй сему, а как имеет, не допытывайся узнать; потому что доискиваясь сего, не найдешь. «Не возноси себя, чтобы не упасть» (Сир. 1, 30). «Что заповедано тебе, о том размышляй» (3, 22). Скажи мне прежде, кто есть Родший, и тогда доведывайся о Рожденном. Если же не можешь уразуметь естество Рождшего, то не любопытствуй о способе рождения.

20. Для благочестия, как сказали мы, достаточно тебе знать, что Бог имеет Единого Сына, Единого рожденного естественно, не тогда начавшего бытие, как родился в Вифлееме, но Сущего прежде всех веков. Послушай, что говорит пророк Михей: «И ты, Вифлеем — Ефрафа, мал ты между тысячами Иудиными? Из тебя произойдет Мне Тот, Который должен быть Владыкою в Израиле и Которого происхождение из начала дней вечных» (Мих. 5, 2). Поэтому, не Того имей во внимании, Кто из Вифлеема ныне, но поклоняйся превечно Рожденному от Отца. Не соглашайся с тем, кто приписывает Сыну временное начало, но познай Отца, начало довременное, потому что

начало Сына одновременно, непостижимо, безначально именно — Отец, источник реки правды — Единородного, Отец родший Его, как Он один ведает. И желаешь ли знать, что Господь наш Иисус Христос есть вечный Царь? Слушай опять, что говорит Сам Он: «Авраам, отец ваш, рад был увидеть день мой, и увидел, и возрадовался» (Ин. 8, 56). Потом, когда иудеи затруднялись, как принять это, говорит, что было для них более затруднительно: «Прежде нежели был Авраам, Я есмь» (58). И также говорит ко Отцу: «И ныне прославь Меня Ты, Отче, у Тебя Самого славою, которую Я имел у Тебя прежде бытия мира» (Ин. 17, 5). Этим ясно сказал: еще прежде бытия мира Я имел у Тебя славу. И еще говоря: «потому что возлюбил Меня прежде основания мира» (24), ясно выражает: Я имею у Тебя вечную славу.

21. Поэтому веруем ВО ЕДИНАГО ГОСПОДА ИИСУСА ХРИСТА, СЫНА БОЖИЯ ЕДИНОРОДНАГО, ИЖЕ ОТ ОТЦА РОЖДЕННАГО, БОГА ИСТИННАГО ПРЕЖДЕ ВСЕХ ВЕК, ИМ ЖЕ ВСЯ БЫША. «Престолы ли, господства ли, начальства ли, власти ли» (Кол. 1, 16), «все чрез Него начало быть» (Ин. 1, 3), и ничто сотворенное не изъято из-под власти Его. Да умолкнет всякая ересь, вводящая различных творцов и мироздателей. Да умолкнет язык, изрекающий хулу на Христа Сына Божия. Да умолкнут утверждающие, что солнце есть Христос, ибо Он создатель солнца, а не солнце видимое. Да умолкнут утверждающие, что мир есть создание Ангелов, и намеревающиеся похитить достоинство у Единородного. Ибо видимое ли, невидимое ли, Престолы ли, Господства ли, или иное что именуемое, все приведено в бытие Христом. Он царствует над сотворенными Им, не чуждый восхитив плен, но царствуя над Своими созданиями, как сказал Евангелист Иоанн: «все чрез Него начало быть», потому что Отец делает чрез Сына.

22. Намереваюсь представить тебе пример в объяснение сказанного, но знаю, что он слаб. Ибо что видимое может служить примером Божественной и невидимой силы? Впрочем, мною, немощным, для вас, немощных, пусть будет сказано нечто и немощное. Представь, что какой-либо царь, имея сына царя и намереваясь построить город, построение сего города возлагает на соцарствующего сына, и он, взяв предназначение города, замышленное приводит к концу. Так, когда Отцу угодно было устроить все, по мановению Отца создал все Сын, чтобы мановение сие соблюдало полномочную власть Отцу, и Сын также имел власть над собственными Своими созданиями; и Отец не чужд был владычества над Своими созданиями, и Сын царствовал над тем, что создано, не иным кем, но Им Самим, потому что, как сказано, мир сей не Ангелы создали, но создал рожденный прежде всех веков Единородный Сын, по сказанному: ИМ ЖЕ ВСЯ БЫША, так что творчество Его простирается на всех без изъятия. И сие пока да будет, по благодати Христовой, сказано нами.

23. Возвращаясь же к изложению веры, прекратим на сей раз слово. Наименуешь ли Ангелов, или Архангелов, или Господства, или Престолы, — все сотворил Христос, — не потому, что Отец не был в состоянии создать Сам Собою, но потому, что благоволил Он, чтобы Сын царствовал над тем, что сотворено Им, Сам дав Ему предназначение устрояемого. Ибо Единородный, чья Отца Своего, говорит: «Сын ничего не может творить Сам от Себя, если не

увидит Отца творящего, ибо что творит Он, то и Сын творит также» (Ин. 5, 19). И еще: «Отец Мой донныне делает, и Я делаю» (17). И при этом нет противоречия в делаемом, «ибо все Мое Твое, и Твое Мое» (17, 10), говорит Господь в Евангелии. Сие ясно можно дознать из Ветхого и из Нового Завета. Ибо Изрекший: «сотворим человека по образу нашему и по подобию» (Быт. 1, 26), без сомнения, беседовал с кем-либо Соприсущим. Гораздо же яснее сказал Псалмопевец: «ибо Он сказал — и сделалось; Он повелел — и явилось» (Пс. 32, 9); так как Отец повелевает и глаголет, а Сын по мановению Его, все созидает. И таинственно выразил Иов: «Он один распростирает небеса и ходит по высотам моря» (Иов. 9, 8), давая этим знать разумеющим, что во дни явления Ходящий по морю еще прежде сего был Творцом небес. И Господь говорит также: «или ты брение взем от земли создал еси животное, и глаголивого сего посадил на земли» (Иов. 38, 14)? Потом, вслед за этим: «Отворялись ли для тебя врата смерти, и видел ли ты врата тени смертной» (17)? — давая сим разуместь, что Снисшедший по человеколюбию во ад и в начале создал человека из брения.

24. Итак, Христос есть Единородный Сын Божий и Творец мира. Ибо «в мире был и мир чрез Него начал быть». И «пришел к Своим», как учит нас Евангелие (Иоан. 1, 10, 11). Не только же видимого, но и невидимого Творец, по мановению Отца, есть Христос. Ибо, по слову Апостола, «Им создано все, что на небесах и что на земле, видимое и невидимое: престолы ли, господства ли, начальства ли, власти ли — все Им и для Него создано; и Он есть прежде всего и всё Им стоит» (Колос. 1, 16, 17). Если наименуешь и самые веки, то и оных, по мановению Отчому, Творец есть Иисус Христос. Ибо «в последние дни сии говорил нам в Сыне, Которого поставил наследником всего, чрез Которого и веки сотворил» (Евр. 1, 2). Ему слава, честь и держава со Отцем и со Святым Духом, ныне и всегда, и во веки веков! Аминь.

12-е ОГЛАСИТЕЛЬНОЕ СЛОВО К ПРОСВЕЩАЕМЫМ, БЕЗ ПРИГОТОВЛЕНИЯ ГОВОРЕННОЕ В ИЕРУСАЛИМЕ, НА СЛОВА: «ВОПЛОТИВШАГОСЯ И ВОЧЕЛОВЕЧИВШАГОСЯ»

Чтение из Исаии: «И продолжил Господь говорить Ахазу и сказал: проси себе знамения у Господа Бога твоего» и проч. «Се Дева во чреве примет и родит Сына, и нарекут имя Ему Еммануил» и проч. (Ис. 7, 10—14).

1. Совоспитанники чистоты и ученики целомудрия исполненными непорочности устами воспрославим рожденного от Девы Бога. Сподобившиеся снести от мяса духовного Овчати, снемим «главу с ногами» (Исх. 12, 9), под именем главы разумею Божество и под именем ног понимаю человечество. Слушатели святых Евангелий, поверим Иоанну Богослову. Ибо, сказав: «в начале было Слово, и Слово было у Бога, и Слово было Бог» (Иоан. 1, 1), присовокупил: «и Слово стало плотью» (14). И поклоняться простому человеку не преподобно, и именовать только Богом без челове-

чества не благочестно. Если Христос Бог (как и действительно), но не восприял человечества, то чужды мы спасения. Да поклоняемся Ему, как Богу, и да веруем, что Он вочеловечился. Именованье человеком без Божества не полезно; и не исповедывать человечества с Божеством не спасительно. Исповедуем пришествие Царя Врача. Ибо Царь Иисус, приступая к врачеванию, препоясавшись лентою человечества, у врачевал недужное. Совершенный Учитель младенцев Сам младенчествовал с младенцами, чтобы упрекнуть несмысленных. Небесный Хлеб снишел на землю, чтобы напитать истаевающих голодом.

2. Но иудеи, унижая пришедшего, и на гибель себе ожидая грядущего, отринули истинного Христа, и в заблуждении своем приемлют ложного. Но и в сем оказывается истинным Спасителем, Который сказал: «Я пришел во имя Отца Моего, и не принимаете Меня, а если иной придет во имя свое, его примете» (Иоан. 5, 43). Хорошо предложил иудеям вопрос: пророк Исаия, который говорит, что Эммануил родится от Девы, истинный ли, или ложный пророк? Если обвинят его как лжеца, то это нимало не удивительно, потому что в обычае у них не только обвинять пророков во лжи, но и побивать камнями. Если же Исаия пророк истинный, то покажите Эммануила. И грядущий, ожидаемый вами, рождается ли, или не рождается от Девы? Если не рождается от Девы, то пророка обвиняете во лжи. А если ожидаете, что грядущий родится от Девы, но почему отвергаете уже Родившегося?

3. Но пусть иудеи предаются заблуждению, потому что сами того желают; Церковь же Божия да прославляется. Ибо приемлет Бога — Слова, истинно вочеловечившагося, не от похоти мужа и жены, как говорят еретики, но, по сказанному в Евангелии, от Девы и Святого Духа, вочеловечившегося не мечтательно, но действительно. И что истинно вочеловечился от Девы, выслушай на это доказательства, терпеливо проводя здесь время, посвящаемое ныне учению. Ибо заблуждение еретиков многосложно. Одни говорили, что вовсе не рожден Он от Девы; другие, что рожден, но не от Девы, а от жены, сожительствоющей с мужем; а иные утверждают, что Христос вочеловечившийся не Бог, но некий обоженный человек. Ибо осмелились говорить, что не от вечности сущее Слово вочеловечилось, но некий человек, преуспев, потом увенчан.

4. Но ты помни сказанное вчера о Божестве и веруй, что Он Сам, Единородный Сын Божий, родился еще от Девы; верь евангелисту Иоанну, который говорит: «и Слово стало плотью и обитало с нами» (Иоан. 1, 14). Вечное Слово рождено от Отца прежде всех веков, плоть же восприяло ради нас в недавнее время. Но многие возражают и говорят: какая была столь важная причина, чтобы Богу снизойти до человечества? И свойственно ли сколько-нибудь естеству Божию жить с людьми? Возможно ли Деве родить без мужа? При множестве таких возражений и многообразных пререканий, по благодати Христовой и по молитвам предстоящих, разрешим каждое.

5. И во-первых, пусть будет у нас предложен вопрос: для чего снизошел Иисус? Ты же обращай внимание не на мои слова, потому что можно впасть и в лжеумствования, но если не услышишь о каждом предмете свидетельства Пророков, не верь тому, что говорю. Если из Божественных Писаний не познаешь о Деве, о месте, о времени и образе рождения, то не принимай свидетельства человеческого. Того, кто

пред тобою и учит, можно подозревать, но кто пророчествовал за тысячи или более лет, того станет ли подозревать какой-либо разумный человек? Поэтому, если доискиваешься причины пришествия Христова, обратись к первой книге Писаний. Бог в шесть дней сотворил мир, но мир создан ради человека. Солнце сияет пресветлыми лучами, но оно получило бытие, чтобы светить человеку. И все животные созданы, чтобы нам служить. Травы и деревья сотворены для нашего наслаждения. Все создания прекрасны, но ни одно из них не есть Божий образ, кроме одного только человека. Солнце произведено одним повелением, а человек — руками Божиими. «Сотворим человека по образу нашему и по подобию» (Быт. 1, 26). Честуется и деревянный образ земного царя, сколько более достоин разумный образ Божий? Но и сие превосходнейшее из созданий, ликующее в раю, изринута оттоле дьявольская зависть. Возрадовался враг, когда пал тот, кому он позавидовал. Ужели хотелось бы тебе, чтобы враг продолжал радоваться? Не осмеливаясь приступить к мужу, по причине его крепости, приступил к слабейшей, к жене, бывшей еще девою. Ибо по изгнанию уже из рая «Адам познал Еву, жену свою» (Быт. 4, 1).

6. Вторыми преемниками человек были Каин и Авель. И Каин — первый человекоубийца. Впоследствии за великое лукавство людей наводнил землю потоп. За беззаконие содомлян снишел с неба огонь. Со временем избрал Бог израильтян, но и сей народ развратился, и род избранный уязвлен. Ибо Моисей предстоял Богу на горе, а народ вместо Бога поклонялся тельцу. При законодателе Моисее, изрекшем: «Не прелюбодействуй» (Исх. 20, 14), израильтянин в «блудилище» осмелился непотребствовать (Числ. 25, 8). После Моисея посылаемы были Пророки врачевать Израиля, но врачующие, не преодолевая недуга, оплакивали это, так что один из них говорит: «Не стало милосердия на земле, нет праведных между людьми» (Мих. 7, 2)! И еще: «Все уклонились, сделались равно непотребными; нет делающего добро, нет ни одного» (Пс. 13, 3). И еще: «Клятва и обман, убийство и воровство, и прелюбодейство крайне распространились» (Ос. 4, 2). «И принесли сыновей своих и дочерей своих в жертву бесам» (Пс. 105, 37), птицеволшебствовали, чародействовали, волховали. И еще: «На одеждах, взятых в залог, возлежат при всяком жертвеннике» (Амос. 2, 8).

7. Весьма велика была язва на человечестве; «от ног даже до главы» не было «в нем целости», невозможно было ни «пластыря приложить, ниже елея, ниже обязания» (Ис. 1, 6). После сего Пророки, сетуя и скорбя, сказали: «Кто даст с Сиона спасение Израилу!» (Пс. 13, 7)? И еще: «Да будет рука Твоя над мужем десницы Твоей, над Сыном человеческим, Которого Ты укрепил Себе, и мы не отступим от Тебя» (Пс. 79, 18, 19). А иной из Пророков умоляет, говоря: «Господи, приклони небеса Твои и сойди» (Пс. 14, 3, 5); язвы человечества превышают наше лечебное пособие; «разрушили Твои жертвенники и пророков Твоих убили» (3 Цар. 19, 10). Зло неисправимо в нас; Тебе нужно быть исправителем.

8. Услышал Господь моление Пророков. Не презрел Отец гибнущего рода нашего, послал врачом с небес Сына Своего Господа. И говорит некто из Пророков: «И внезапно придет в храм Свой Господь, Которого вы ищете» (Мал. 3, 1). Где же Он? В Церкви Своей Господь, где мы метали в Него камнями (Иоан. 8, 59). Потому другой Пророк, слыша это, говорит

ему, возвещая спасение Божие: для чего говоришь тихо? Благовествуя спасительное Божие пришествие, для чего глаголешь в скрытом месте? «Взойди на высокую гору, благовествующий Сион! скажи городам Иудиным» (Ис. 40, 9). Что же изречь им? «Вот Господь Бог грядет с силою» (10). Сам же Господь изрек также: «Ибо вот Я приду и поселюсь посреди тебя, говорит Господь. И прибегнут ко Господу многие народы» (Зах. 2, 10, 11). Израильтяне отвергли спасение, содеянное Мною, и вот, приду собрать все народы и языки» (Исх. 66, 18). Ибо «пришел к Своим, и свои Его не приняли» (Иоан. 1, 11). Ты грядешь и что же даруешь народам? «Гряду собрать все народы, и оставляю на них знамение». Вследствие борения Моего на кресте, каждому из воинов Моих даю иметь на челе царское знамение. И другой из Пророков сказал: «наклонил Он небеса и сошел, — и мрак под ногами Его» (Пс. 17, 10). Ибо человеком неведомо было снисхождение с небес.

9. Потом Соломон, слыша, что сказано сие Давидом, отцем его, и, создав чудный дом Божий, и провидя Грядущего в оный, в удивлении спрашивает: «Поистине, Богу ли жить на земле?» (3 Цар. 8, 27). Да, предваряя его, отвечает Давид в псалме, написанном о Соломоне, в котором сказано: «сойдет как дождь на скошенный луг» (Пс. 71, 6); сказано «дождь» — ради небесного, «на скошенный луг» — ради человечества. Ибо дождь, сходящий на скошенный луг, сходит без шума, как и волхвы, по неведению тайны рождения, спрашивают: «Где родившийся Царь иудейский?» (Мф. 2, 2). И смущенный Ирод разведывает о Рожденном и говорит: «Где должно родиться Христу» (4)?

10. Кто — Сей сходящий? Давид говорит в той же связи речи: «и будут бояться Тебя, доколе пребудет солнце и луна, в роды родов» (Пс. 71, 5). А другой Пророк скажет еще: «Ликуй от радости, дочь Сиона, торжествуй, дочь Иерусалима: се Царь твой грядет к тебе, праведный и спасающий» (Захар. 9, 9). Царей много, о котором же ты говоришь, Пророк? Укажи нам признак, какого не имеют другие цари. Если скажешь, что царь порфиросен, то достоинство такого одеяния предвосхищено другими. Если скажешь, что дориносим воинами, восседает на златокованных колесницах, то и сие предвосхищено другими. Укажи нам особый признак Царя, пришествие которого возвещаешь. И пророк ответствует и говорит: «Се Царь твой грядет к тебе, праведный и спасающий, Кроткий, сидящий» не на колеснице, но «на ослице и молодом осле, сыне подъяремной». Вот — единственный в своем роде признак грядущего Царя. Единый из царей Иисус восседал на молодом осле, не носившем еще на себе бремени, когда при благохвалениях, как Царь входит в Иерусалим. И что творит сей вошедший Царь? «Ради крови завета твоего Я освобожу узников твоих изо рва, в котором нет воды» (Зах. 9, 11).

11. Но можно было и другому восседать на молодом осле. Укажи нам лучше признак, где остановился входящий Царь: укажи признак не вдали от города, чтобы нам не оставаться в неведении; укажи нам вблизи очевидный признак, чтобы и находясь в городе, видеть нам место. И Пророк снова ответствует, говоря: «и станут ноги Его в тот день на горе Елеонской, которая пред лицом Иерусалима» (Зах. 14, 4). Кто же, стоя внутри города, не видит места сего?

12. Имеем два признака, но желаем знать и третий. Скажи, что творит приходящий Господь? И другой

Пророк говорит: «Вот Бог ваш. Он придет и спасет вас. Тогда откроются глаза слепых, и уши глухих отверзнутся. Тогда хромой вскочет, как олень, и язык немому будет петь» (Ис. 35, 4—6). Пусть сказано будет у нас и другое свидетельство. Грядущего именуешь ты, Пророк, Господом, творящим знамения, каковых никогда не бывало. Какой же другой скажешь ясный признак? «Господь вступает в суд со старейшинами народа Своего и с князьями его» (Ис. 3, 14). Исключительный признак — Господь судится рабами старейшинами, и терпит это!

13. Иудеи, читая это, не внимают, потому что заградили уши сердца, чтобы не слышать. Но мы веруем во Иисуса Христа, во плоти пришедшего и вочеловечившегося, потому что иначе был бы для нас недоступен. Поскольку не могли мы и видеть того и насладиться тем, что Он Сам в Себе, что соделался Он тем, что и мы, чтобы таким образом сподобились мы насладиться Им. Ибо, если не в состоянии мы вполне видеть солнце, сотворенное в четвертый день, то можем ли видеть Творца его Бога? В огне снисшел Господь на гору Синайскую, и народ не мог вынести сего, но сказал Моисей: «Говори ты с нами, и мы будем слушать, но чтобы не говорил с нами Бог, дабы нам не умереть» (Исх. 20, 19). И еще: «Ибо есть ли какая плоть, которая слышала бы глас Бога живого, говорящего из среды огня, как мы, и осталась жива» (Втор. 5, 26)? Если и сие — слышать глас глаголющего Бога, бывает причиною смерти, то как же не причинит смерти это — видеть Самого Бога? И чему удивишься? Сам Моисей сказал: «Я в страхе и в трепете» (Евр. 12, 21).

14. Итак, чего пожелал бы ты? Того ли, чтобы Пришедший для спасения соделался виною гибели, потому что невыносимо было бы для людей пришествие Его? Или, чтоб соразмерена была благодать? Даниил не вынес явления Ангела, а ты стерпишь лицемерие Владыки ангелов? Явился Гавриил, и Даниил упал на лице. И каков был явившийся, в каком предстал образе? «Лице его, как вид молнии», а не как солнце; «очи его — как горящие светильники», а не как пещь огненная; «глас речей его — как голос множества людей» (Дан. 10, 6), а не как глас двенадцати легионов Ангелов. Однако же Пророк пал на землю, Ангел приступает к нему и говорит: не бойся, Данииле, встань, ободрись: «слова твои услышаны» (10). И Даниил говорит: «Я встал с трепетом» (11). И при всем этом ничего не отвечал, пока не прикоснулось к нему подобие руки человеческой (10); и когда явившийся преложился «в человеческий облик» (18), тогда Даниил проглаголал. И что же сказал? «Господи мой! От этого видения внутренности мои перевернулись во мне» (16); «ибо во мне нет силы, и дыхание замерло во мне» (17). Если явившийся Ангел отнял у Пророка глас и крепость, то явление Бога оставит ли и дыхание? И пока, говорит Писание, «не прикоснулось ко мне подобие образа человеческого», Даниил не осмеливался говорить. Итак, поскольку опытом была доказана немощь наша, Господь воспринял на Себя то, чего требовал человек. И поскольку человек требовал, чтобы слушать от подобообразного ему, то Спаситель воспринял на Себя подобострастное нам, чтобы с большим удобством научены были люди.

15. Выслушай же и другую причину. Христос пришел, чтобы креститься и освятить крещение, пришел, чтобы сотворить чудеса, ходя по водам моря, и поскольку прежде пришествия Его во плоти: «море

увидело и побежало, Иордан обратился назад» (Пс. 113, 3), то Господь принял на Себя тело, чтобы море, увидев, удержалось, и Иордан приял Его небоязненно. Вот — одна причина, но есть и другая. Чрез деву Еву вошла смерть, надлежало чрез Деву же, а лучше сказать от Девы явиться Жизни, чтобы как ту обольстил змий, так сей благовествовал Гавриил. Люди, оставив Бога, сделали себе человекообразные изваяния. Потому, когда ложно стали, как Богу поклоняться человекообразному, Бог действительно соделался человеком, чтобы истребить ложь. Дьявол, как орудием, воспользовался против нас плотию, и зная сие, Павел говорит: «Но в членах моих вижу иной закон, противоборствующий закону ума моего и делающий меня пленником закона греховного» и проч. (Рим. 7, 23). Поэтому, каким оружием поборол нас дьявол, тем же самым мы спасены. Подобно нам, восприял от нас Господь, чтобы спасти человечество, восприял подобное нам, чтобы оскудевшему дать большую благодать, и чтобы грешное человечество вступило в общение с Богом. «А когда умножился грех, стала преизобиловать благодать» (Рим. 5, 20). Господу надлежало пострадать за нас, но дьявол не осмелился бы приступить к Нему, если бы знал Его. «Ибо если бы познали, то не распяли бы Господа славы» (1 Кор. 2, 8). Поэтому тело соделалось приманкою смерти, чтобы змий, понадеявшись поглотить, изbleвал и поглощенных уже. Ибо «поглощена будет смерть навеки, и отрет Господь Бог слезы со всех лиц» (Ис. 25, 8).

16. Уже ли Христос воочеловечился напрасно? Уже ли учения сии — вымысел и мудрствования человеческие? Не Божественные ли Писания, не предречения ли Пророков — наше спасение? Поэтому соблюдай сей недвижимый залог, и никто не поколеблет тебя. Веруй, что Бог соделался человеком. Но хотя доказано, что воочеловечение было возможно, однако же, если иудеи все еще не веруют, то продолжим к ним еще речь. Что странного возвещаем, говоря о Боге воочеловечившемся, когда и вы утверждаете, что Авраам принимал у себя Господа? Что странного возвещаем, когда Иаков говорит: «Я видел Бога лицом к лицу, и сохранилась душа моя» (Быт. 32, 30). Господь, вкушающий у Авраама, вкушал и у нас. Поэтому, что странного возвещаем мы? Но представляем двух свидетелей, предстоящих Господу на горе Синайской: Моисей был «в расселине скалы» (Исх. 33, 22), и Илия — в расселине также скалы. И они-то, когда с преобразившимся Господом были на горе Фаворе, «они говорили об исходе Его, который Ему надлежало совершить в Иерусалиме» (Лук. 9, 31). Но что воочеловечение было возможно, сие, как сказал я уже, доказано; собрать же остальные доказательства да будет предоставлено рачительным.

17. Но Слово обещало нам отыскать и время и место пришествия Господня. И должно нам не самим уйти обвиненными во лжи, но паче новопришедших в Церковь отпустить утвержденными в вере. Поэтому исследуем время, когда пришел Господь, потому что пришествие сие было недавно, и оно оспаривается, и потому что «Иисус Христос вчера, и сегодня, и во веки Тот же» (Евр. 13, 8). Итак, Пророк Моисей говорит: «Пророка воздвигнет вам Господь Бог ваш из братьев ваших, как меня» (Деян. 7, 37). Слова «как меня» да будут пока оставлены для исследования на своем месте. Но когда приходит сей ожидаемый Пророк? Обратись, говорит Моисей, к написанному

мною. Вникни тщательнее в пророчество Иакова, сказанное Иуде: «Иуда! тебя восхвалят братья твои» и далее (не будем повторять всего): «не отойдет скипетр от Иуды и Законодатель от чресл его, доколе не придет», Кому положено «и Тот надежда» не иудеев, но «народов» (Быт. 49, 8, 10). Итак, Пророк указал признак пришествия Христова — прекращение правительства у иудеев. Если иудеи теперь — не под властью римлян, то не пришел еще Христос. Если имеют правителя из Иудина и Давидова рода, то не пришел еще Чаямый. Стыжусь повторять недавние их делопроизводства о так называемых у них ныне патриархах. Какого они рода? Кто у них мать? Предоставляю сие знающим. Но сей Грядущий, сие Чаяние народов, какой имеет еще признак? Сказано далее: «Он привязывает к виноградной лозе осленка Своего» (11). Видишь того осленка, о котором ясно возвестил Захария (Зах. 9, 9)?

18. Но требуешь еще и другого свидетельства о времени? «Господь сказал Мне: Ты Сын Мой; Я ныне родил Тебя» и через несколько слов: «Ты поразишь их жезлом железным» (Пс. 2, 7, 9). Сказано было много и прежде, что жезлом железным называется римское царство. Припомним о нем еще остальное из сказанного Даниилом. Ибо, описывая и изъясняя Навуходоносору образ изваяния, пересказывает и все о нем видение, и сказует, что камень, без рук отсекавшийся от горы и нечеловеческими уготованный руками, возобладает над целою вселенною, и весьма ясно говорит так: «И во дни тех царств Бог Небесный воздвигнет царство, которое во веки не разрушится, и царство это не будет передано другому народу» (Дан. 2, 44).

19. Поищем еще яснейшего указания времен пришествия, потому что человек с трудом уверяется, и если не будут ясно вычислены самые годы, не верит тому, что говорят ему. Поэтому, какое же это время и какой год, когда, по оскудении царей из колена Иудова, воцаряется уже иноплеменник Ирод? Ангел, беседующий с Даниилом (и ты заметь теперь сказуемое), говорит: «Итак, знай и разумей: с того времени, как выйдет повеление о восстановлении Иерусалима до Христа Владыки семь седмин и шестьдесят две седмины» (Дан. 9, 25). Шестидестью девятью седминами лет составляется четыреста восемьдесят три года. Поэтому Ангел сказал, что по прошествии четырехсот восьмидесяти трех лет от сограждения Иерусалима, и по оскудении князей, придет некий иноплеменный царь, при котором родится Христос. Дарий же мидянин соградил Иерусалим в восьмой год своего царствования и в первый год шестьдесят шестой у греков Олимпиады. Олимпиадою же у греков называется состязание, совершаемое чрез четыре года, потому что по четырехлетии солнечными течениями из трех, после каждого года остающихся часов, составляется целый день. Ирод же воцаряется в сто восемьдесят шестую Олимпиаду, в четвертый ее год. А от шестидесяти шестой до сто восемьдесят шестой Олимпиады включительно с небольшим чем-нибудь — сто двадцать Олимпиад. И из ста двадцати Олимпиад составляется четыреста восемьдесят лет; остающиеся же еще три года заключаются, именно, в промежутке от первого до четвертого года. Имеешь теперь указание в Писании, которое говорит: «Итак, знай и разумей: с того времени, как выйдет повеление о восстановлении Иерусалима до Христа Владыки семь седмин и шестьдесят две седмины» (Дан. 9, 25).

20. Но как имеешь пока сие указание времени, хотя есть и другие разные толкования о предсказанных Даниилом седмицах лет, так выслушай, наконец, и о месте обетования, что говорит Михей: «И ты, Вифлеем-Ефрафа, мал ли ты между тысячами Иудиными? Из тебя произойдет Мне Тот, Который должен быть Владыкою в Израиле и Которого происхождение из начала, от дней вечных» (Мих. 5, 2). Впрочем, что касается до мест, ты, как иерусалимлянин, предварительно знаешь написанное в 131 псалме: «Вот мы слышали о нем в Ефрафе, нашли его на полях Иарима (лес)» (Пс. 131, 6). Ибо за несколько лет место сие покрыто было лесом. Послушай также, что Аввакум говорит Господу: «Внегда приблизится лето, познаеши: внегда приити времени, явишися» (Авв. 3, 2). Что же это за призрак у тебя, Пророк, грядущего Господа? И он тут же говорит: «посреде двою животну познан будеши», ясно говоря Господу следующее: «пришедши во плоти, ты живешь и умираешь, и по воскресении из мертвых снова живешь». И с какой страны грядет в отношении к Иерусалиму? С востока, или с запада, с севера, или с юга? скажи нам с точностию. И весьма ясно отвечает и говорит: «Бог от Фемана придет» (3), а Феман толкуется юг; «и Святыи из горы Фаран приосененны чащи» (Авв. 3, 3). Тоже, согласно с сим, сказал Псалмопевец: «нашли его на полях Иарима».

21. Исследуем, наконец, от кого приходит и как приходит Христос? Сие скажет нам Исаия: «Се Дева во чреве примет и родит Сына, и нарекут Ему имя Еммануил» (Мф. 1, 23). Иудеи, у которых издревле в обычае — противиться истине, возражают на сие и говорят, написано: не дева, но отроковица. А я, вникая в сказанное, и в этом именовании открываю истину. Ибо должно спросить иудеев: насилуемая дева, когда вопиет, зывая о помощи, по растлении своем или прежде растления? Поэтому, если в другом месте говорит Писание: «хотя отроковица и кричала, но некому было спасти ее» (Втор. 22, 27), то не о деве ли говорит оно? Но, чтобы яснее дознать себе, что в Божественном Писании и дева именуется отроковицею, послушай, что книга Царств говорит об Ависаге Суманянине: «Девца была очень красива» (3 Цар. 1, 4). Ибо все согласны в том, что она избрана и приведена к Давиду девою.

22. Но иудеи говорят еще: сие сказано Ахазу об Езекии. Итак, прочтем Писание: «Проси себе знамения у Господа Бога твоего: проси или в глубине, или на высоте» (Ис. 7, 11). И знамение сие должно быть особенное, необычайное. Ибо, вот знамения: воды из камня, разделенное море, возвратившееся солнце, и тому подобное. Но что намереваюсь сказать, то еще явственнее обличит иудеев. Знаю, что продолжительно слово мое, и слушатели утомлены, но терпеливо выслушайте и продолженное слово, потому что говорится сие ради Христа и не о каком-либо обыкновенном предмете. Итак, поскольку Исаия изрек это в царствование Ахаза; Ахаз же царствовал только шестнадцать лет, и в сии годы изречено ему пророчество, то возражение иудеев опровергает преемствующий царь Езекия, сын Ахазов, тем, что воцарился, будучи двадцати пяти лет. Ибо, как скоро время изречения пророчества заключено в 16-ти годах, то следует, что Езекия рожден Ахазом за девять лет до пророчества. Поэтому, какая была необходимость изрекать пророчество о родившемся уже и родившемся еще до воцарения отца Ахаза? Да и Пророк не ска-

зал, что дева зачала во чреве, но говорит по предвещанию: «примет».

23. Но как ясно знаем, что Господь рождается от Девы, так должно показать, из какого рода была Дева. «Клялся Господь Давиду в истине, и не отречется ее: от плода чрева твоего посажу на престоле твоем» (Пс. 131, 11). И еще: «И продолжу во век семя его, и престол его, как дни неба» (Пс. 88, 30) и вслед за сим: «Однажды Я поклялся святостию Моею: солгу ли Давиду? Семя его пребудет вечно, и престол его, как солнце, предо Мною, вовек будет тверд, как луна» (Пс. 88, 36—38). Видишь, что слово о Христе, а не о Соломоне, потому что престол Соломона не пребыл «как солнце». Если же возражат, что Христос не восседал на деревянном престоле Давидовом, то приведем следующее изречение: «На Моисеевом седище сели книжники и фарисеи» (Мф. 23, 2). Не деревянное седище означает сказанное, но власть учения, так доискивайся и престола Давидова, не престола деревянного, но самой царской власти, и прими во свидетели отроков, восклицавших: «Осанна Сыну Давидову» (Мф. 21, 9); «благословен царь Израилев» (Иоан. 12, 13). И слепые говорят: «Сыне Давидов, помилуй нас» (Мф. 9, 27). И Гавриил ясно свидетельствует Марии: «И даст Ему Господь Бог престол Давида, отца Его» (Лук. 1, 32). И Павел говорит: «Помыни Господа Иисуса Христа от семени Давидова, по благовествованию моему» (1 Тим. 2, 8). Также в начале Послания к римлянам: «Который родился от семени Давидова по плоти» (Рим. 1, 3). Поэтому прими Рожденного от Давида, поверив пророчеству, которое говорит: «И будет в тот день: к корню Иесееву, который будет, как знамя для народов, обратятся язычники» (Ис. 11, 10).

24. Но огорчаются сим иудеи, и сие провидел Исаия, говоря: «Будут отданы на сожжение в пищу огню, ибо Младенец родился нам», а не им, «Сын и дадеся нам» (Ис. 9, 5, 6). Заметь же, что прежде Сын Божий, а потом «дан нам (дадеся нам)». И чрез несколько слов Пророк говорит: «и мира Его нет предела» (7). Римлянам есть предел, а царству Сына Божия «нет предела»; персам и мидянам есть пределы, а Сыну «нет предела». Далее за сим Пророк говорит: «на престоле Давида и в царстве его, чтобы Ему утвердить его» (7). Итак, Святая Дева была от Давида.

25. Пречистому Учителю чистоты подобало произойти из чистого чертога. Ибо, если и священствующий, как должно, пред Иисусом воздерживается от жены, то Сам Иисус мог ли произойти от мужа и жены? Во псалмах сказано: «Но Ты извел Меня из чрева» (Пс. 21, 10). Вникни тщательнее в слова «извел Меня из чрева»; ими означает, что рожден Сын без мужа, исторгнут из чрева и плоти Девы. Ибо — иной образ рождения у рождаемых по чину супружескому.

26. Не стыдится же воспринять плоть от таковых членов Создатель сих членов. И кто же говорит нам сие? Господь глаголет к Иеремии: «Прежде нежели Я образовал Тебя во чреве, Я познал Тебя, и прежде нежели Ты вышел из утробы, Я освятит Тебя» (Иер. 1, 5). Поэтому, Кто при создании человека касается членов их, и не стыдится, Тот уже ли бы постыдился создать ради Себя святую плоть, сию завесу Божества? Бог и доныне зиждет во чреве младенцев, как написано у Иова: «Не Ты ли вылил меня, как молоко, и как творог сгустил меня, кожею и плотью одел меня, костями и жилами скрепил меня» (Иов. 10, 10—11).

Ничего нет скверного в человеческом составе, если не оскверним его прелюбодеянием и непотребством. Создавший Адама создал и Еву; и муж и жена созданы Божиими руками. Ни один из членов в теле, каким создан был в начале, не имеет в себе скверны. Да умолкнут все еретики, которые винят тело, паче же Самого Творца. А мы приведем себе на память, что говорит Павел: «Не знаете ли, что тела ваши суть храм живущего в вас Святого Духа» (1 Кор. 6, 19)? И еще Пророк предрек от лица Самого Иисуса: «плоть Моя от них» (Ос. 9, 12). И в другом месте написано: «сего ради даст я до времени раждающих» (Мих. 5, 3). Какое же знамение? Пророк говорит на это: «породит, и прочие от братьев их обратятся». И каково обручение сей Святой Девы? «И обручу Тебя Себе в верности» (Ос. 2, 20). Подобно этому говорит Елизавета: «И блаженна Уверовавшая, яко совершится сказанное Ей от Господа» (Лук. 1, 45).

27. Но не дают нам места и еллины и иудеи и говорят: невозможно было Христу родиться от Девы. Впрочем, еллинам заградим уста их же баснями. Вы говорите, что поверженные камни превратились в людей, почему же утверждаете, что невозможно родить деве? Вы баснословите, что из мозга родилась дочь, почему же называете невозможным родиться сыну из девического чрева? Вы стоите за свою ложь, будто бы Дионис родился из бедра вашего Зевса, почему же отвергаете наше истинное учение? Знаю, что говорю недостойное слуха настоящего собрания, но предлагается сие для того, чтобы тебе при времени укорить еллинов, обращая против них собственные их басни.

28. А тех, которые от обрезания, встречая следующий вопрос: что труднее — родить ли неплодной, престарелой, по прекращении обычного женам, или родить юной деве? Сарра была неплодна, и когда «обыкновенное у женщин у Сарры прекратилось» (Быт. 18, 11), родила сверхъестественно. Поэтому, если сверхъестественно родить неплодной, то сверхъестественно родить и деве; и ты или отвергай то и другое, или допусти то и другое. Ибо единый Бог и то сотворил и сие устроил; и не осмелишься сказать, что то невозможно Богу, а сие невозможно. И еще: в порядке ли естества, чтобы рука человеческая в один час изменилась в иной вид, и опять восстановилась в прежнее состояние? Как же рука Моисеева убелилась как снег, и вдруг потом приняла прежний вид? Скажешь: Бог восхотел и изменил руку. Там Бог, восхотев, может совершить, ужели же не может здесь? То чудо было только для египтян, а сие чудо даровано вселенной. Что гораздо труднее, иудеи: деве ли родить, или жезлу стать живым существом? Вы признаете, что у Моисея прямой жезл, соделавшись змеевидным, стал страшен его повергшему. Кто прежде держал этот жезл, тот «побежал от него», как от змия (Исх. 4, 3), потому что жезл действительно стал змием, и Моисей отбежал, не того убоявшись, что прежде держал, но устранившись Превратившего это в змия. У жезла были зубы и змеиные глаза. Таким образом, из жезла рождаются глаза, которые видят, а из девического чрева не родится ли младенец, когда угодно сие Богу? Ибо умолчиваю о том, что жезл Ааронов в одну ночь произвел то, что другие деревья производят во многие годы. Кому неизвестно, что жезл, с которого снята кора, если положить его и в реку, никогда не произрастет? Но поскольку Бог не с естественными соображается свойствами, но Сам есть Творец естеств, то неплодный, сухой, лишенный коры

жезл прозяб, процвел и принес плод — орехи (Числ. 17, 8). Поэтому Тот, Кто жезлу ради прообразующего Архидиакона преестественно даровал плод, не мог ли ради истинного Архидиакона даровать Деве, чтобы родила.

29. Прекрасны сии памятники, сохранившиеся в Слове Божиим. Но иудеи возражают еще и не убеждаются сказанным о жезле, если не будут убеждены примерами подобного необычайного и сверхъестественного рождения. Поэтому допросим их так: кем рождена в начале Ева? Какая мать зачала ее безматернюю? Писание говорит, что произошла она из ребра Адамова. Итак, Ева из мужского ребра рождается без матери, а из девического чрева не может младенец родиться без мужа? Женский род обязан был благодарностью мужам, потому что Ева получила бытие от Адама, не матерью будучи зачата, но как бы родившись от одного мужа. Поэтому Мария воздала долг благодарности, родив не от мужа, но одна непорочно от Святого Духа Божиею силою.

30. Возьмем в пример нечто и сего большее. Что от тел рождаются тела, сие хотя необычайно, однако же возможно. Но что персть земная соделалась человеком, — сие чудеснее, что смешанное брение принимает на себя вид перепонки и ясности глаза, — сие еще чудеснее, что в однородной персти происходят и твердые кости, и нежный состав легких, и прочие различные члены, — сие весьма чудно; что брение, одушевляясь, самодвижно обходит вселенную, уготовляет себе жилища, — это пречудно, что брение учится, говорит, созидает, царствует, — это пречудно. Итак, из чего же произошел Адам, невежественные иудеи? Не персть ли взяв от земли, создал Бог сие чудное создание? Что же? Брение предлагается в глаз, а дева не может родить сына? Что для тебя более невозможно, то бывает, а что не вне возможности, того не может быть?

31. Будем помнить сие, братья, воспользуемся сими предохранительными орудиями. Не потерпим еретиков, которые о пришествии Христовом учат посвоему. С презрением отвергнем тех, которые утверждают, что рождение Спасителя было от мужа и жены, и осмелились сказать, что Он — от Иосифа и Марии, так как написано: «и принял жену свою» (Мф. 1, 24). Вспомним, что Иаков, прежде нежели взял в жену Рахиль, говорил Лавану: «дай жену мою» (Быт. 29, 21). Как Рахиль еще до супружеского состояния, по одному обещанию, называлась женою Иакова, так и Мария именовалась женою Иосифа по одному обручению. И заметь точность, с какою говорит Евангелие: «В шестой же месяц послан был Ангел Гавриил от Бога в город Галилейский, называемый Назарет, к Деве, обрученной мужу, именем Иосиф» (Лук. 1, 26—27). И еще, когда производилась перепись, и Иосиф пошел в Вифлеем записаться, что говорит Писание? — «Пошел также Иосиф из Галилеи записаться с Марию, обрученную ему женою, которая была беременна» (Лук. 2, 4, 5). Хотя Она была беременна, однакоже не сказал Евангелист: с женою своею, но с обрученной ему. Ибо «посла Бог Сына Своего», — говорит Павел, — не от мужа и жены рожденного, но «рождаемого» только «от жены» (Гал. 4, 4), т. е. от Девы. А мы показали уже, что женою называется и дева. Ибо от Девы родился Тот, Кто девственными творит души.

32. Но удивишься ты совершившемуся? Удивлялась сему и Сама Родившая, ибо говорит Гавриилу: «Как



ПРОПОВЕДЬ

*Свят. Игнатий
(Брянчанинов)*

— О чтении

Евангелия

— О чтении

Святых Отцов



О чтении Евангелия

ПРИ ЧТЕНИИ ЕВАНГЕЛИЯ не ищи наслаждения, не ищи восторгов, не ищи блестящих мыслей: ищи увидеть непогрешительно святую Истину.

Не довольствуйся одним бесплодным чтением Евангелия; старайся исполнять его заповедания, читай его делами. Это — книга жизни, и надо читать ее жизнью.

Не думай, что без причины священнойшая из книг, Четвероевангелие, начинается Евангелием от Матфея, а оканчивается Евангелием от Иоанна. Матфей научает более, как исполнять волю Божию, и его наставления особенно приличествуют начинающим путь Божий; Иоанн излагает образ соединения Бога с человеком, обновленным заповедями, что доступно одним преуспевшим на пути Божиим.

Раскрывая для чтения книгу — святое Евангелие, вспомни, что она решит твою вечную участь. По ней мы будем

судимы, и, смотря по тому, каковы были здесь на земле по отношению к ней, получим в удел или вечное блаженство, или вечные казни¹.

Бог открыл свою волю ничтожной пылинке — человеку! Книга, в которой изложена эта великая и всевятая воля — в твоих руках. Ты можешь и принять и отвергнуть волю Создателя и Спасителя твоего, смотря по тому, как тебе угодно. Твоя вечная жизнь и вечная смерть в руках твоих: рассуди же, сколько нужно тебе быть осторожному, благоразумному. Не играй своею участью вечною!

Молись в сокрушении духа Господу, чтоб Он открыл тебе очи видеть чудеса, сокровенные а законе Его², который — Евангелие. Открываются очи,— и усматривается

¹ Иоанн. XII, 48.

² Пс. CXVIII, 18.

чудное исцеление души от греха, совершаемое Словом Божиим. Исцеление телесных недугов было только доказательством исцеления души, доказательством для плотских людей, для умов, заслепленных чувственностью³.

Читай Евангелие с крайним благоговением и вниманием. В нем не сочти ничего маловажным, малодостойным рассматривания. Каждая йота его испускает луч жизни. Пренебрежение жизни — смерть.

Читая о прокаженных, расслабленных, слепых, хромых, беснующихся, которых исцелил Господь, помышляй, что душа твоя, носящая многообразные язвы греха, находящаяся в плену у демонов, подобна этим больным. Научайся из Евангелия вере, что Господь, исцеливший их, исцелит и тебя, если ты будешь прилежно умолять Его о исцелении твоём.

Стяжи такое расположение души, чтоб тебе быть способным к получению исцеления. Способны получить его сознающиеся в своей греховности, решившиеся оставить ее⁴. Горделивому праведнику, то есть, грешнику, не видящему своей греховности, не нужен, бесполезен Спаситель⁵.

Зрение грехов, зрение того падения, в котором находится весь род человеческий, есть особенный дар Божий. Испроси себе этот дар, и понятнее будет для тебя книга Небесного Врача — Евангелие.

Постарайся, чтоб Евангелие усвоилось твоему уму и сердцу, чтоб ум твой, так сказать, плавал в нем, жил в нем: тогда и деятельность твоя удобно соделается евангельскою. Этого можно достичь непрестанным благоговейным чтением, изучением Евангелия.

Преподобный Пахомий Великий, один из знаменитых древних Отцов, знал наизусть святое Евангелие и вменял ученикам своим, по откровению Божию, в непремennую обязанность выучить его. Таким образом Евангелия сопутствовало им повсюду, постоянно руководило их⁶.

И ныне отчего бы христианским воспитателям не украсить памяти невинного дитяти Евангелием, чем засорять ее изучением Езоповых басней и прочих ничтожностей?

Какое счастье, какое богатство — стяжание Евангелия памяти! Нельзя предвидеть переворотов и бедствий, могущих случиться с нами в течении земной жизни. Евангелие, принадлежащее памяти, читается слепым, узнику сопутствует в темницу, говорит с земледельцем на ниве, орошаемой его потом, наставляет судию во время самого присутствия, руководит купца на торгу, увеселяет больного во время томительной бессонницы и тяжкого одиночества.

Не дерзай сам истолковывать Евангелие и прочие книги Священного Писания. Писание произнесено святыми Пророками и Апостолами, произнесено не произвольно, но по внушению Святаго Духа⁷. Как же не безумно истолковывать его произвольно?

Святой Дух, произнесший чрез Пророков и Апостолов Слово Божие, истолковал его чрез святых Отцов. И Слово Божие и толкование его — дар Святаго Духа. Только это одно истолкование принимает святая Православная Церковь! Только это одно истолкование принимают ее истинные чада!

Кто объясняет Евангелие и все Писание произвольно, тот этим самым отвергает истолкование его святыми Отцами, Святым Духом. Кто отвергает истолкование Писания Святым Духом, тот без всякого сомнения, отвергает и самое Священное Писание.

И бывает слово Божие, слово спасения, для дерзких толкователей его, зловоние в смерть, мечом обоюдоострым,

которым они закаляют сами себя в вечную погибель⁸. Им убили себя навечно Арий, Несторий, Евтихий и прочие еретики, впавшие произвольным и дерзким толкованием Писания в богохульство.

На кого воззрю, токмо на кроткого и молчаливого и трепещущаго словес Моих⁹, говорит Господь. Таков будь относительно Евангелия и присутствующего в нем Господа.

Оставь греховную жизнь, оставь земные пристрастия и наслаждения, отрекись души своей, тогда сделается для тебя доступным и понятным Евангелие.

Ненавидяй души своея в мире сем, сказал Господь — души, для которой, от падения, грехолюбие сделалось как бы природным, как бы жизнью — в живот вечный сохранит ю¹⁰. Для любящего душу свою, для того, кто не решается на самоотвержение, закрыто Евангелие: он читает букву; но слово жизни, как Дух, остается для него под непроницаемою завесой.

Когда Господь был на земле пресвятою плотью, — многие видели Его и, вместе, не видели. Что пользы, когда человек смотрит телесными очами, общими у него с животными, а ничего не видит очами души — умом и сердцем? И ныне многие ежедневно читают Евангелие, и вместе никогда не читали его, вовсе не знают его.

Евангелие, сказал некоторый преподобный пустынножитель, умом чистым читается; понимается по мере исполнения заповедей его самым делом. Но точного и совершенного раскрытия Евангелия не возможно стяжать в себе собственными усилиями: это — дар Христов¹¹.

Дух Святый, вселившись в истинного и верного служителя Своего, соделывает его и совершенным читателем и истинным исполнителем Евангелия.

Евангелие есть изображение свойств нового человека, который — Господь с небесе¹². Этот новый человек — Бог по естеству. Святое племя Свое человек, в Него верующих и по Нему преобразившихся, Он соделывает богами по благодати.

Вы, которые ваетесь в смрадном и грязном болоте грехов, находите в нем наслаждение! Подымите главы ваши, взгляните на чистое небо: там ваше место! Бог дает вам достоинство богов; вы, отвергая это достоинство, избираете для себя другое: достоинство животных, — и самых нечистых. Опомнитесь! Оставьте болото зловонное; вычиститесь исповеданием грехов; умойтесь слезами раскаяния; украсьтесь слезами умиления; подымитесь от земли; взойдите на небо: вас возведет туда Евангелие. Донде же свет имате, — Евангелие, в котором сокровен Христос — веруйте во свет, да сынове Света — Христа — будете¹³.

³ Лук. V, 24.

⁴ Иоанн. IX, 39, 41.

⁵ Матф. IX, 13.

⁶ Житие Пахомия Великого. Знал Евангелие наизусть святой Тихон Воронежский.

⁷ 2 Петр. I, 21.

⁸ 2 Петр. III, 16. 2 Кор. II, 15, 16.

⁹ Исая I XVI, 2.

¹⁰ Иоанн. XII, 25.

¹¹ Преподобного Марка Подвижника о законе духовном гл. XXXII. Доброт, ч. I.

¹² I Кор. XV, 48.

¹³ Иоанн. XII, 36.

О чтении Святых Отцов

БЕСЕДА И ОБЩЕСТВО ближних очень действует на человека. Беседа и знакомство с ученым сообщает много сведений, с поэтом — много возвышенных мыслей и чувствований, с путешественником — много познаний о странах, о нравах и обычаях народных. Очевидно: беседа и знакомство со святыми сообщают святость. С преподобным преподобен будешь, и с мужем не повинным не повинен будешь, и с избранным избран будешь¹.

Отныне, во время краткой земной жизни, которую Писание не назвало даже жизнью, а странствованием, познайся со святыми. Ты хочешь принадлежать на небе к их обществу, хочешь быть участником их блаженства? отныне поступи в общение с ними. Когда выйдешь из хранины тела, — они примут тебя к себе, как своего знакомого, как своего друга².

Нет ближе знакомства, нет теснее связи, как связь единством мыслей, единством чувствований, единством цели³.

Где единомыслие, там непременно и единомушие, там непременно одна цель, одинаковый успех в достижении цели.

Усвой себе мысли и дух святых Отцов чтением их писаний. Святые Отцы достигли цели: спасения. И ты достигнешь этой цели по естественному ходу вещей. Как единомысленный и единомуший святым Отцам, ты спасешься.

Небо приняло в свое блаженное недро святых Отцов. Этим оно засвидетельствовало, что мысли, чувствования, деяния святых Отцов благоугодны ему. Святые Отцы изложили свои мысли, свое сердце, образ своих действий в своих писаниях. Значит: какое верное руководство к небу, засвидетельствованное самим небом, — писания Отцов.

Писания святых Отцов все составлены по внушению или под влиянием Святого Духа. Чудное в них согласие, чудное помазание! Руководствующий ими имеет, без всякого сомнения, руководителем Святого Духа.

Все воды земли стекаются в океан, и, может быть, океан служит началом для всех вод земных. Писания Отцов соединяются все в Евангелии; все клонятся к тому, чтобы научить нас точному исполнению заповедей Господа нашего Иисуса Христа; всех их и источник и конец — святое Евангелие.

Святые Отцы научают, как приступать к Евангелию, как читать его, как правильно понимать его, что содействует, что препятствует к уразумению его. И потому сначала более занимайся чтением святых Отцов. Когда же они научат тебя читать Евангелие, тогда уже преимущественно читай Евангелие.

Не считй для себя достаточным чтение одного Евангелия, без чтения святых Отцов! Это — мысль гордая, опасная. Лучше пусть приведут тебя к Евангелию святые Отцы, как возлюбленное свое дитя, получившее предварительное воспитание и образование посредством их писаний.

Многие, все отвергшие безумно, кичливо святых Отцов, приступившие непосредственно, с слепою дерзостью, с нечистым умом и сердцем к Евангелию, впали в гибельное заблуждение. Их отвергло Евангелие: оно допускает к себе одних смиренных.

Чтение писаний отеческих — родитель и царь всех добродетелей. Из чтения отеческих писаний научаемся истинному разумению Священного Писания, вере правой, жительству по заповедям евангельским, глубокому уважению,

которое должно иметь к евангельским заповедям, словом сказать, — спасению и христианскому совершенству.

Чтение отеческих писаний, по умалении Духоносных наставников, соделалось главным руководителем для желающих спастись и даже достигнуть христианского совершенства⁴.

Книги святых Отцов, по выражению одного из них, подобны зеркалу: смотрясь в них внимательно и часто, душа может увидеть все свои недостатки.

Опять — эти книги подобны богатому собранию врачебных средств: в нем душа может приискать для каждого из своих недугов спасительное врачевство.

Говорил святой Елифанний Кипрский: «Один взор на священные книги возбуждает к благочестивой жизни»⁵.

Чтение святых Отцов должно быть тщательное, внимательное и постоянное: невидимый враг наш, ненавидящий глас утверждения⁶, ненавидит в особенности, когда этот глас исходит от святых Отцов. Этот глас обличает козни нашего врага, его лукавство, открывает его сети, его образ действий: и потому враг вооружается против чтения Отцов различными гордыми и хульными помыслами, старается свергнуть подвижника в суетные попечения, чтоб отвлечь его от спасительного чтения, борет его унынием, скукою, забывчивостию. Из этой брани против чтения святых Отцов, мы должны заключить, как спасительно для нас оружие, столько ненавидимое врагом. Усиленно заботится враг о том, чтоб исторгнуть его из рук наших.

Каждый избери себе чтение Отцов, соответствующее своему образу жизни. Отшельник пусть читает Отцов, писавших о безмолвии; инок живущий в общежитии, — Отцов, написавших наставления для монашеских общежитий; христианин, живущий посреди мира, — святых Отцов, произнесших свои поучения вообще для всего христианства. Каждый, в каком бы звании ни был, почерпай обильное наставление в писаниях Отцов.

Непременно нужно чтение, соответствующее образу жизни. Иначе будешь наполняться мыслями, хотя и святыми, но неисполнимыми самым делом, возбуждающими бесплодную деятельность только в воображении и желании; дела благочестия, приличествующие твоему образу жизни, будут ускользать из рук твоих. Мало того, что ты сделаешься бесплодным мечтателем, — мысли твои, находясь в беспрестанном противоречии с кругом действий, будут непременно рождать в твоём сердце смущение, а в поведении неопределенность, тягостные, вредные для тебя и для ближних. При неправильном чтении Священного Писания и святых Отцов, легко можно уклониться от спасительного пути в непроходимые дебри и глубокие пропасти, что и случилось со многими. Аминь.

Сочинения Епископа Игнатия
Брянчанинова. Том 1.
С.-Петербург, 1905.

¹ Пс. XVII, 26, 27.

² Лук. XVI, 9.

³ 1 Кор. I, 10.

⁴ Прп. Нил Сорский. Правила.

⁵ Алфавитный Патерик.

⁶ Притч. XI, 15.



НАШИ ХРАМЫ

И. В. Попов

Спасо-Преображенский собор

СТАВ СТОЛИЦЕЙ Российской Империи, Петербург одновременно становится и военной столицей государства. В 1726 году, в царствование Императрицы Екатерины I, «на Московской стороне, от Литейной улицы к Канцам», стал квартировать старейший в русской армии лейб-гвардии Преображенский полк, и в 1739 году в солдатских слободах была выстроена полковая церковь.

Там же, где ныне стоит Спасо-Преображенский собор, располагался полковой двор (съезжая) гренадерской роты лейб-гвардии Преображенского полка, и место это связано со знаменательными событиями ночи с 24 на 25 ноября 1741 года, когда на престол взошла Императрица Елизавета Петровна. В ту ночь Цесаревна Елизавета долго и усердно со слезами молилась пред образом Божией Матери о даровании ей короны. Окончив молитву, она надела под платье латы, взяла в руки небольшой серебряный крест, и в полночь отправилась на саних из своего дворца прямо к съезжей лейб-гвардии Преображенского полка, где обратилась к преображенцам с патриотической речью: «...не столько мне себя жаль, как Отечество, управляемое чужими головами. Оно напрасно разоряется, и людей столько не ведомо за кого пропадает. Кому же хотите верно служить? Мне ли, Государыне природной, или другим, беззаконно похитившим мое наследие?» Под громкое «ура» солдаты присягнули новой Императрице, целуя серебряный крест и ее руку. Спустя некоторое время ей также присягнули в верности солдаты и офицеры караула Зимнего дворца.

Через несколько дней, 7 декабря 1741 года, по воцелении своем на престол, Императрица Елизавета посетила полковой двор и изъявила желание построить на этом месте храм в знак благодарности Господу за оказанную ей великую милость. 9 июня 1743 года она сама заложила в Преображенских слободах каменный трехпрестольный храм во имя Спаса Преображения Господня, который строился первоначально по проекту М. Г. Земцова, а после его кончины достраивался архитектором Пьетро-Антонио Трезини.

5 августа 1754 года храм был торжественно освящен в присутствии Императрицы Елизаветы Петровны Архиепископом С.-Петербургским и Шлиссельбургским Сильвестром, и наименован собором.

Главный алтарь его был освящен во имя Преображения Господня, в честь полка, правый придел — во имя прп. Сергия Радонежского Чудотворца, левый — во имя сщмч. Климента Папы Римского и Петра Архиепископа Александрийского, так как день воцарения Императрицы Елизаветы Петровны был днем памяти этих святых.

Золоченый пятиярусный иконостас собора и великолепная алтарная сень были вырезаны по эскизу Ф. Б. Растрелли московскими мастерами Кобылинскими, образа в иконостас под смотрением И. Я. Вишнякова написал М. А. Колокольников.

Повелением Императора Павла I с 12 ноября 1796 года Спасо-Преображенский собор стал именоваться собором всей гвардии.

8 августа 1825 года в соборе случился пожар, в результате которого храм полностью сгорел — остались одни стены. Иконы и основные богослужебные предметы из алтарей служителям храма при помощи солдат-преображенцев удалось спасти. Узнав о пожаре, Император Александр I повелел незамедлительно восстановить собор. Составить проект нового храма было поручено известному зодчему русского ампира Василию Петровичу Стасову. Строительство, начатое в 1827 году, велось очень быстро (к нему были привлечены и солдаты) и уже к зиме 1828 года оно было закончено.

Возобновленный после пожара храм был освящен 5 августа 1829 года Митрополитом Новгородским и С.-Петербургским Серафимом. Величественный каменный пятиглавый собор, стоящий в центре одноименной храму площади, стал одним из самых замечательных и красивых храмов города, и в неизменном виде дошел до наших дней. Интерьер

его решен в стиле позднего классицизма, строго и вместе с тем, торжественно.

Вокруг собора по проекту архитектора В. П. Стасова был разбит сквер, окруженный изящной оградой. Она состоит из 34 гранитных оснований, на которых помещены 102 бронзовых орудийных ствола, по три на каждом. Орудия эти были взяты в русско-турецкую войну 1828—1829 года со стен отнятых у турок крепостей. Все средние стволы венчались золотыми двуглавыми орлами с коронами. (В 1920—1940-х годах орлы были сняты; ныне их предполагается восстановить). Вокруг собора стояли 12 орудий, взятых у турок под Варной, и два единорога, составлявшие собственность полка.

Внутри Спасо-Преображенского собора как главного храма всей гвардии, находились многочисленные полковые знамена и трофеи, завоеванные у турок.

За стеклом, в особых шкафах, хранились преображенские мундиры Императоров Александра I, Николая I, и Александра II, а также сабля, бывшая 1 марта 1881 года на Императоре Александре Втором, и сохранившая следы его крови.

В главном приделе собора, у правого клироса, висела бронзовая вызолоченная доска со списком старших офицеров

Преображенского полка, павших в сражениях начиная с 1702 и кончая 1914—1917 годами. Осенью 1916 года в ограде собора, к востоку от него, по проекту С. О. Овсянникова начала строиться усыпальница для павших в годы Первой Мировой войны офицеров, но ее завершению помешала революция.

Много православных святынь было некогда в соборе: замечательный серебряный вызолоченный престол с сенью, пожертвованный в 1859 году; ковчег времен Императрицы Елизаветы Петровны, бывший при закладке храма; два напрестольных золоченых серебряных креста, — один — греческой работы, другой — из Запорожской Сечи; и Евангелия в дорогах окладах.

Бережно хранились в соборе списки чудотворных икон: Курской Божией Матери, преподнесенный курскими гражданами в войну 1812 года в дар русскому воинству в день сражения под Малоярославцем; Иерусалимской Божией Матери с мощами св. Георгия Победоносца, присланная с Гроба Господня Патриархом Иерусалимским; икона Смоленской Божией Матери, завещанная храму Императором Александром I и образ Преображения Господня, писанный на дереве, росшем на горе Фаворе, со вложенным в нее небольшим куском камня от скалы той горы. Этот образ в



Ленинград. Спасо-Преображенский собор.

1888 году Вел. Кн. Сергею Александровичу подарил настоятель греческого монастыря на Фаворе.

На южной стороне переднего левого пилона под стекляннным колпаком помещался серебряный кубок, который жители Богемии поднесли в 1813 году графу Остерману-Толстому в память Кульмской битвы, с фамилиями полковых командиров, участников сражения, и павших в нем обер-офицеров. В Великий пост этот кубок подавался с теплотой для причастников.

Перечисленных святых сейчас в храме нет. Когда и куда они исчезли из храма, — неизвестно.

В храмовый праздник рядом с собором проходил большой базар, где торговали яблоками, грушами и сотовым медом. С 1871 года при храме действовало благотворительное общество, куда входили офицеры и шеф полка. Оно содержало богадельню, детский приют, столовую и бесплатные квартиры.

Поскольку Спасо-Преображенский храм был собором всей гвардии и числился по военному ведомству, клир его подчинялся протопресвитеру военного и морского духовенства. Старейший священник собора имел звание саккелария. Хозяйством управлял ктитор, назначавшийся командиром полка из заслуженных офицеров.

В январе 1918 года приказом А. Д. Троцкого, народного комиссара по военным делам, военное духовенство было упразднено, и Спасо-Преображенский всей гвардии собор стал приходским храмом. Знамена, орудия, и военные трофеи были из собора изъяты и переданы в Артиллерийский музей. (С 1950-х годов знамена находятся в Эрмитаже).

Хотя сам Спасо-Преображенский собор никогда не закрывался, большинство святых храма и ценные иконы были изъяты в 1920-х годах. Однако и по сей день он остается одним из самых замечательных храмов нашего города. Внешне храм сохранил облик, который он приобрел при своем возобновлении архитектором Стасовым. Стены его снаружи украшены лепными изображениями на библейские мотивы и военными символами. На одной из башен собора находятся куранты, привезенные из Англии в 1854 году, и действующие поныне, другая служит колокольной.

Интерьер храма поражает богатством своего убранства. Над средней частью собора возвышается главный купол, в барабане которого написаны восемь ангелов, держащих в руках крестные орудия страстей Христовых. Свод купола разделан под цвет облачного неба, и в центре его изображена большая звезда, от которой падают лучи. В подкупольном пространстве находится большое пятиярусное паникадило на 120 свечей, выполненное бронзовых дел мастером А. Дипнером.

Иконостас центрального придела — четырехъярусный, украшенный по белому фону золоченой резьбой. В резных золоченых царских вратах — четыре овальных иконы: Благовещения Пресвятой Богородице, Архангела Гавриила, Евангелистов Иоанна и Марка, Луки и Матфея. Образа на всех ярусах иконостаса писаны на холсте известными живописцами А. И. Угрюмовым, В. К. Шебуевым, А. И. Ивановым и А. Е. Егоровым. Стены и своды храма по эскизу Шебуева были расписаны художниками Ф. П. Брюлло, Ф. Н. Брондуковым и С. А. Безсоновым. В 1875 году по рисункам Н. Д. Мартынова они были поновлены художником Кольчугиным, и сохранились до нашего времени.

С правой стороны от входа, у колонны, поддерживающей главный купол, — возвышение из серого мрамора, на котором находилось царское место, устроенное В. П. Стасовым по Высочайше утвержденным рисункам. Напротив, слева, находится церковная кафедра, выполненная также по проекту Стасова.

Главными святынями храма ныне являются Нерукотворный Образ Спасителя и икона Божией Матери «Всех Скорбящих Радосте».

Образ Спаса Нерукотворного находится на аналое у правого клироса. Он тесно связан с жизнью Императора Петра Великого, и был его любимым образом. Написанный, предположительно, в 1676 году для Царя Алексея Михайловича известным московским иконописцем Симоном Ушаковым, к Царю Петру образ перешел от матери, Наталии Кирилловны, и всегда сопутствовал ему в походах. С ним образ Спаса был и при закладке С.-Петербурга, и во время Полтавской баталии. На смертном одре, в старом Зимнем дворце, он стоял в изголовье Государя, и находился при погребении. Позже образ был помещен в домике Петра Великого на Петроградской стороне, в столовой, обращенной в часовню Спасителя. При закрытии часовни в январе 1930 года, чтимый образ перенесли в Троицкую церковь на Стремянной улице, а по ее закрытии (в 1936—38 году) — в Спасо-Преображенский собор.

Чтимая икона Божией Матери «Всех Скорбящих Радосте» лежит на аналое у левого клироса. Это — список со знаменитой чудотворной иконы Божией Матери «Всех Скорбящих Радосте» из храма Преображения Господня на Ордынке в Москве, сделанный по повелению родной сестры Государя Петра Великого, царевны Натальи Алексеевны, и в 1711 году привезенный ею из Москвы в Петербург. Во время войны с турками образ этот был в рядах русского войска. По возвращении Государя в столицу, в память спасения его и русской армии во время Прутского похода, им был устроен храм Воскресения Христова при дворце царевны Натальи Алексеевны, там и был поставлен чтимый образ. Позже на месте дворца был выстроен новый храм, освященный в честь этого образа Божией Матери «Всех Скорбящих Радосте», и сюда во множестве стекались богомольцы. Часто пред иконою Божией Матери молились члены царствующего дома. В церкви иконы Божией Матери «Всех Скорбящих Радосте» на Шпалерной (современный адрес — ул. Воинова, 35-а) чтимый образ оставался вплоть до закрытия храма в 1932 году, тогда икона была перенесена в Спасо-Преображенский собор, где пребывает и поныне.

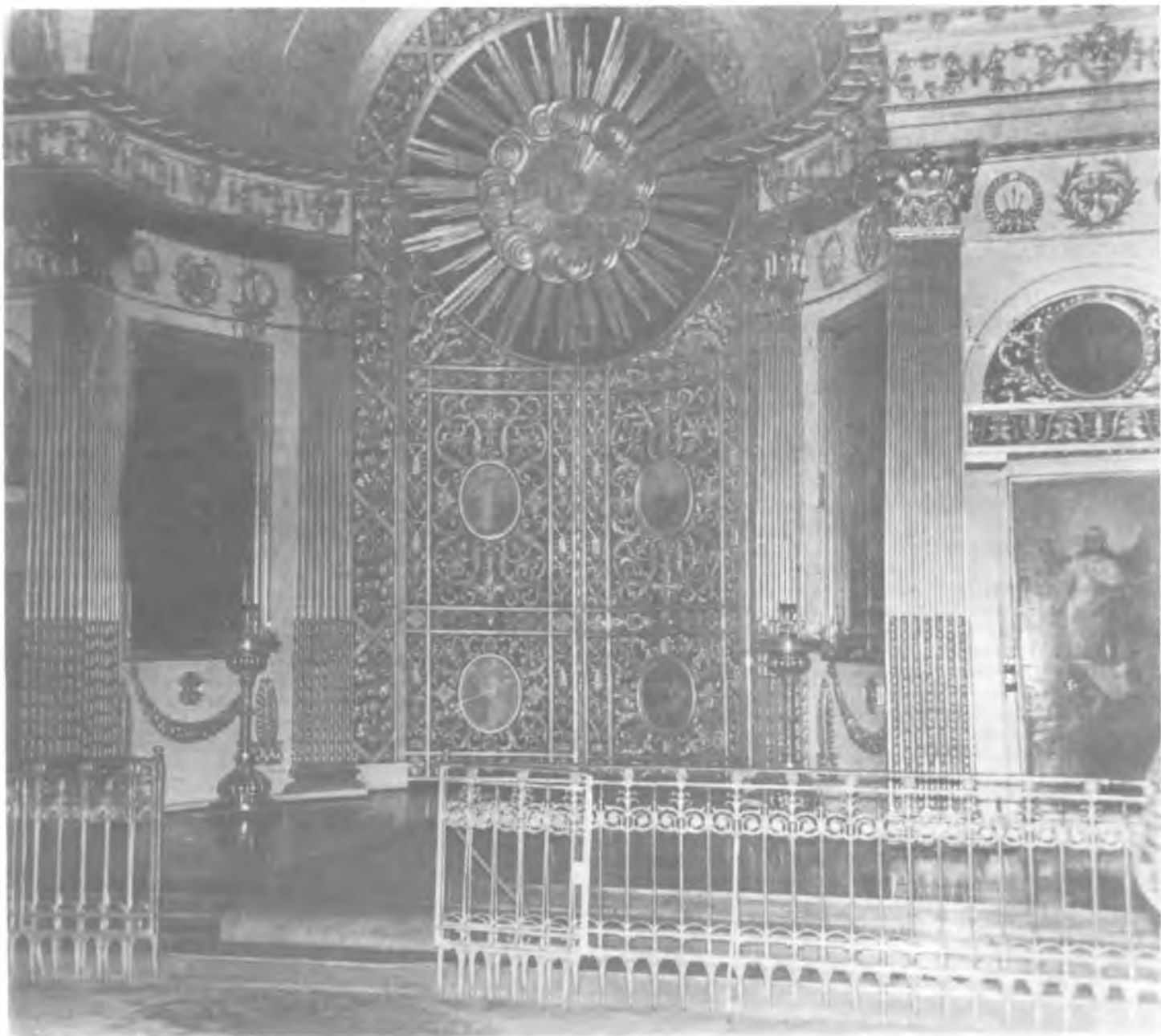
Кроме названных, верующие с особым чувством молятся перед иконами: Казанской Божией Матери, «Утоли моя печали», Знамения Божией Матери, вмч. Пантелеимона, а также св. вмч. Варвары с житием и прпп. Сергия Радонежского и Серафима Саровского Чудотворцев.

Возле северной стены собора, в приделе свв. Климента и Петра, находится складень с образами Преображения Господня в центре его и вмч. Пантелеимона и св. царя Константина. Складень этот в 1900 году полковому лазарету подарил командир, генерал-майор лейб-гвардии Преображенского полка, Вел. Кн. Константин Константинович, известный поэт «К. Р.».

Престольными праздниками в Спасо-Преображенском соборе являются дни: 6 (19 — н. ст.) августа — Преображение Господне; 25 сентября (8 октября н. ст.) — прп. Сергия Радонежского Чудотворца; 25 ноября (8 декабря н. ст.) — сщмчч. Климента Папы Римского и Петра Архиепископа Александрийского.

В настоящее время Спасо-Преображенский собор является одним из самых чтимых и посещаемых храмов нашего города. Здание собора и часовня при нем отреставрированы и поддерживаются в хорошем состоянии. Много верующих приходит в храм помолиться, а также послушать проповеди настоятеля храма, протоиерея Николая Гундяева, одного из лучших современных проповедников.

Хор Спасо-Преображенского собора, в котором поют солисты Капеллы, заслуженно считается одним из лучших церковных хоров города.



Спасо-Преображенский собор. Иконостас центрального придела во имя Преображения Господня.



БЕСЕДА

о. Алексей Масюк

Помочь страждущим

БЛИЗ СТАНЦИИ Удельная высятся современные корпуса Психиатрической больницы им. Скворцова-Степанова, одной из ленинградских «психушек». А неподалеку от них, почти незаметным, стоит запущенный деревянный храм вмч. Пантелеимона, в котором еще совсем недавно, до нынешней осени, размещался больничный склад. Сегодня в возвращенном храме по воскресеньям уже звучит акафист Целителю Пантелеимону, который читает священник Димитровской церкви в Коломягах о. Алексей Масюк.

Некогда церковь с золотой маковкой находилась в тенистом парке, в центре комплекса деревянных павильонов Дома призрения душевнобольных Императора Александра III. Своим появлением больница была обязана этому будущему Императору, который, будучи еще престолонаследником, не только полностью финансировал её постройку, но и отпускал для неё из своих средств 20 тыс. руб. каждый год. Недаром поэтому Дом призрения считался «учреждением, образцовым во всех отношениях, блистающим роскошью, простотой и комфортом».

Весь комплекс вместе с храмом был возведен по проекту архитектора И. В. Штрома при консультации видных психиатров О. А. Чечотта и П. А. Дюкова. Его освящение в присутствии Цесаревича состоялось 23 октября (5 ноября) 1871 года и с той поры, постоянно расширяясь, больница действует, не меняя своего профиля. Храм же при ней был закрыт в 1929 году. Церкви при других больницах закрылись десятилетием раньше.

Беседа с еще молодым отцом выпускником нашей семинарии, редакция попросила его поделиться впечатлениями и наблюдениями, которые появились у него за время служения в Пантелеимоновской церкви.

— Эта больница — первая в городе, а, может быть, и в стране, где больные впервые за 70 лет могут помолиться в храме, услышать слова пастырского утешения. Это радостно, но найдёт ли подобный пример отклик в других местах и больницах? Ведь предубеждений накопилось много.

— Нам известно, что сотрудники многих городских, и не только психиатрических, больниц хотели бы возродить церковную жизнь у себя. Они обращаются с такими просьбами в Ленсовет и епархию. К сожалению не хватает средств восстановить прежние больничные церкви или построить новые. Всем известна нищета в нашем здравоохранении. Больничных пастырей до революции готовили по-особому, учитывая их психологические свойства и преподавая нужные им предметы.



Что касается предубеждений, то они будут существовать еще долгие десятилетия, и потому, начиная свою деятельность, нам нужно принять это как данность. Однако грех оставаться сейчас в «сладком плену» полуподпольного существования. Увы, мы оказались неподготовлены к широкой христианской проповеди в обществе, глубоко развращенном атеизмом, но время нас призывает. Придется смириться с тем, что начинающие набьют себе много шишек на этом пути.

— Пациентов больницы раньше называли душевнобольными и лучшим для них лекарством считалось слово Божье, богослужения, святые Таинства. Как действует сегодня это лекарство на людей, не подозревающих об их целительной силе?

— Многие современные специалисты признают, что в психических заболеваниях скрыто много таинственного и люди, подверженные им, часто обладают особой духовной пронизательностью. Образно говоря, через щели поврежденного сознания как бы проглядывают небо и преисподняя. Беседуя с больными после проповеди, я могу подтвердить, что в них нет тупости или безразличия к духовным вопросам. Животворящая спасительная сила церковных Таинств несомненна и для «блаженных» и для «бесноватых», как в старину называли две категории душевнобольных.

— Придётся ли Вам как-то сотрудничать с лечащими психиатрами или каждый пойдёт своим путем, опираясь на разные большей частью взгляды на причины и течение душевных болезней?

— Общаясь с врачами, я заметил, что у верующих и врачей взгляды на причины душевных болезней не очень разнятся. Ведь всякое страдание верно можно осмыслить только религиозно и потому желающему облегчить страдания медику, как пастырю, не обойти эти вопросы.

Многие медики признают правильным, что до революции на медицинских факультетах преподавали богословие, а в Духовной академии изучали начала психиатрии. А исцеляет только милосердный Господь, хотя и руками врачей, если они милосердны. Тут-то и заключена возможность сотрудничества — воссоздать более милосердные отношения между людьми в больнице, этой части общества. Это тоже — источник душевного здоровья.

— Значит, Вы приходите к мысли, что причина психических болезней заключена в социальных условиях?

— Социальные условия понимаются у нас, увы, только материалистически, чаще в экономическом смысле, хотя к обществу важнее относиться как к духовному явлению. Конечно, всё общество душевно болеет, если нет в нем веры в Творца, если обществом не движет ожидание Страшного

суда и вечного воздаяния. И, как следствие, таким обществом — в мистическом смысле — безраздельно обладают и управляют падшие духи злые поднебесной.

А душевнобольные — это жертвы, искалеченные злыми духами, обороняться от которых желали подвижники, основывая монастыри. Кстати, первые психиатрические лечебницы находились в монастырях. И сегодня нужно в идеале стремиться к тому, чтобы психиатрические больницы в чем-то уподоблялись монастырям. Человек, душевно искалеченный страстным, богоборческим миром, должен иметь возможность уйти из него Господа ради, дабы иметь от Него исцеление.

— Как встретили священнослужителя больные?

— Приходящие на акафисты и приглашающие для бесед в отделения — весьма благожелательно. На службах и беседах присутствуют и больные и медперсонал. Они открываются друг другу при этом как бы в новом качестве и относятся друг к другу уважительнее и более братски. Все мы равны пред Господом, все страждем, все чаем от Него исцелений и милостей.

В церкви люди соприкасаются лучшей, смиренной и сострадательной стороной друг с другом. Вот если бы так из нашего общества постепенно исчез жестокий языческий дух, который уважает только земную силу, преклоняется перед физическим здоровьем. Психологически, в безбожном обществе, больные и слабые как бы не имеют опоры, оправдания для своего существования. Это общество их отвергает. Иначе было в православной России, где страждущие встречали лишь сочувствие, как люди, близкие Богу, угодные Ему за переносимые страдания.

— Какая помощь может содействовать успешной деятельности общины при Пантелеимоновской церкви?

— Мы благодарны за любую помощь — деньгами и просто желанием посетить одинокого больного, поговорить с ним. Даже чтобы провести водосвятный молебен во всех 24 отделениях, нужны помощники, певчие. В больнице — две с половиной тысячи больных, судьбы которых непохожи одна на другую. Здесь находятся не одни душевнобольные, а также трудные подростки, алкоголики, ветераны войны с тяжелыми контузиями и брошенные родными старики.

Кстати, общее дело, живое и многотрудное, — лучшее условие для возрождения подлинно приходской жизни, об упадке которой сетуют сейчас многие православные. Средства на восстановление храма вмч. Пантелеимона можно перечислять на р/счет № 27000701081 в Приморском отделении — филиале Ленбанка с пометкой «Благотворительная акция. Приходскому совету».

Беседу провел В. В. Антонов

Блаженны алчущие и жаждущие правды...

(Мф. 5, 4)

Как относится Церковь к многочисленным явлениям неопознанных летающих объектов и контактам людей с инопланетными гуманоидами?

ДЛЯ ОТВЕТА на этот вопрос и оценки указанных в нем феноменов мы решили обратиться к очерку известного православного аскета и богослова иеромонаха Серафима (Роуза) «Знамения на небе: православное объяснение неопознанных летающих объектов». Вначале — несколько слов об авторе.

Иеромонах Серафим (Роуз) родился в 1934 году в протестантской семье в Калифорнии, США. В университете Беркли получил степень магистра искусств в области восточных культур и древнекитайского языка. В 1961 году он обратился к святому Православию, в 1963 — стал одним из основателей братства, а впоследствии — монастыря преподобного Германа Аляскинского в Калифорнии. Иеромонах Серафим является автором ряда книг по вопросам современной духовной жизни христианина, он широко известен на Западе за свой труд «Религия будущего», в котором показан процесс становления религии антихриста в современных восточных культурах и христианских сектах. Отец Серафим скончался 2 сентября 1982 года.

«Десятилетия после второй мировой войны стали свидетелями поразительного разрастания восточных религиозных культов и их влияния; вместе с тем они характеризуются зарождением и развитием другого явления, которое на первый взгляд совершенно не связано с религией, но при ближайшем рассмотрении оказывается таким же свидетельством «нового религиозного сознания» и знаменем «послехристианской эры», как и восточные культы. Речь идет о непознанных летающих объектах (НЛО), которые предположительно наблюдались во всех частях света начиная с 1947 года.

...Это явление заинтересовало достаточно серьезных и ответственных людей, так что были организованы даже государственные исследования и появилось несколько книг известных ученых. Эти исследования не достигали положительных результатов в опознании объектов как физической реальности. Новейшие предположения ученых кажутся более удовлетворительными, они подводят уже к «границам реальности»... к той духовной реальности, для исследования которой у ученых нет никаких возможностей.

Знаменитый швейцарский психолог К. Г. Юнг в своей книге «Летающие тарелки: современный миф о вещах, видимых в небе» (1959 г.) рассматривает эти феномены, в первую очередь, как нечто психологическое и религиозное. В таком же направлении пытаются мыслить и современные исследователи.

Подходя к явлению НЛО с религиозной и психологической стороны, мы прежде всего должны осмыслить историю вопроса в таком аспекте: что люди готовы видеть на небе? Ответ на этот вопрос можно найти в кратком обзоре научно-фантастической литературы.

«Контакты» с НЛО — не что иное, как современная форма оккультных феноменов, существовавших долгие века. Люди отступились от Христа и ждут «спасителей» из космоса — именно поэтому феномен и дает образы межпланетных кораблей и инопланетян.

Современные исследователи... ввиду некомпетентности в области религиозных феноменов не могут осознать значение собственных открытий. Американский ученый Джон Киль, однако, начавший исследования НЛО с позиций скептицизма как убежденный неверующий агностик, пишет: «Настоящая история НЛО — это история о духах и привидениях, о странных умственных расстройствах, о невидимом мире, который окружает нас и временами врывается в наш мир... В общем и целом, свойства и характеристики представляют собой мелкие вариации известных многие века феноменов демонологии» (Дж. Киль, «НЛО: операция «Троянский конь», Нью-Йорк, 1970, с. 46, 229).

В предисловии к библиографическому списку феноменов НЛО, подготовленному в библиотеке Конгресса для научного отдела ВВС США, говорится, что «многие из публикуемых в популярной прессе достоверных рассказов об НЛО поразительно схожи с одержимостью демонами и психическими явлениями, давно знакомыми богословам и парапсихологам» (Линн Г. Кето, «НЛО и близкая тематика», Вашингтон, 1969). Большинство специалистов по НЛО теперь обращаются за ответом к области оккультного и демонологии.

Даже самые загадочные явления НЛО вовсе не удивительны для тех, кто читает православные духовные книги и особенно жития святых. Бесы тоже имеют физическое тело, одна материя их настолько тонкая, что они не могут быть видны человеку, если его духовные двери восприятия не открыты по Божьему соизволению (как у святых) или против Бога (как у колдунов и медиумов) (См. учение епископа Игнатия Брянчанинова в книге «Души после смерти»).

Православная литература дает много примеров явлений бесов, которые точно укладываются в схему НЛО: видения «существ» и предметов, которые мгновенно материализуются и дематериализуются всегда с целью устрашения людей и приближения их к гибели. (См. жития святого Антония Великого, святого Киприана, бывшего волхва).

Явления сегодняшних «летающих тарелок» вполне в пределах возможностей демонской «техники». Многообразные

бесовские наваждения были приспособлены к мифологии космоса... цель НЛО в таких контактах совершенно ясна: навести на людей трепет, вызвать чувство «таинственности» и дать доказательства существования «более высоких форм разума» — «гостей из космоса» для современного человека.

Истории о деятельности бесов были обычны в прошлые века. Но у современного человека, при всей его «просвещенности», нет той христианской основы, которая могла бы им объяснить такие явления, как НЛО, и это признак духовного кризиса наших дней. Физический мир обладает моральной нейтральностью и, может быть, сравнительно хорошо познан объективным наблюдателем; но невидимый, духовный мир обитает существами добрыми и злыми, и объективный наблюдатель не в силах различить их, если не примет откровения, которое дал человеку невидимый Бог.

Истинная оценка НЛО может быть сделана только на основе христианских откровений и опыта и доступна только смиренному христианину. Конечно, человеку не дано всецело объяснить невидимый мир ангелов и демонов, но ему достаточно христианских знаний, чтобы понять, как эти существа действуют в нашем мире и как нам следует отвечать на их действия, особенно же — как избегать бесовских сетей. Исследователи НЛО пришли к выводу, что изучаемые ими явления сходны с «демоническими», но только христиан — православный христианин, просвещенный святоотеческими толкованиями Святого Писания и двухтысячелетним опытом контакта святых с невидимым миром духов, способен понять вполне их смысл.

Почему НЛО появились именно в этот период истории человечества? В чем их миссия?

Прежде всего, феномены НЛО — всего лишь часть поражающей лавины паранормальных явлений, которые всего несколько лет назад большинство сочли бы чудесами. «Наблюдения необычайных происшествий внезапно нахлынули на нас тысячами, вызвав смещение привычных для людей основ и убеждений». На христианском языке это значит: на род человеческий пришло новое нашествие бесов. Исходя из христианских апокалиптических взглядов, мы видим, что сила, до сих пор удерживающая последнее и самое ужасное проявление демонических действий на земле, уже взята от среды (2 Фес. 2, 7). Христианское мировоззрение больше не существует как единое целое, и сатана «освобожден из темницы своей», где его держала благодать Церкви Христовой, — освобожден, чтобы «обольщать народы» (Откр. 20, 7—8), готовить их к поклонению антихристу в конце времен. Быть может, никогда еще от начала веры христианской бесы не появлялись так открыто и повсеместно, как сегодня. Теория «гостей из космоса» — всего лишь один из приемов, при помощи которых они пытаются внушить людям, что «высшие существа» отныне собираются взять на себя будущую судьбу человечества.

НЛО — всего лишь новейший из медиумических приемов, при помощи которых диавол вербует сторонников своего оккультного мира. Это ужасный знак того, что человек, как никогда прежде, доступен демоническому влиянию. Человечество растеряло все, что оставалось от христианского мировоззрения, и теперь пассивно предоставляет себя в распоряжение любых «сил», которые могут спуститься с неба. Известный американский кинофильм «Близкие контакты третьей степени» — потрясающее разоблачение суеверий современного человека, который готов мгновенно, ничтоже сумняшеся, последовать за бесами, куда бы они ни повели.

И наконец, миссия НЛО заключается в том, чтобы подготовить путь антихристу. Может быть, он сам «спустится с небес», чтобы вполне походить на Христа; может быть, только «гости из космоса» приземлятся на глазах у всех, чтобы совершить «космическое» поклонение своему властелину; может быть, «огонь с неба» (Откр. 13, 13) будет частью великих бесовских зрелищ последних времен. Как бы то ни было, послание диавола современному человечеству таково: ждать освобождения, но не от христианского откровения и веры в невидимого Бога, а от «космических пришельцев».

Уже более 100 лет назад епископ Игнатий Брянчанинов в своей книге «О чудесах и знамениях» (Ярославль, 1870) отметил «стремление, которое встречается в современном христианском обществе, видеть чудеса и даже творить чудеса... Такое стремление открывает самообман, основанный на самолюбии и тщеславии, которые обитают в душе и владеют ею» (с. 32). Истинные чудотворцы стали редки и исчезают совсем, но люди «жаждут чудес более, чем когда-либо прежде... Мы постепенно приближаемся к времени, когда откроется широкое поприще для многочисленных и поразительных ложных чудес, чтобы привести к гибели тех несчастных потомков плотского мудрствования, которые будут соблазнены и соведены этими чудесами» (с. 48—49). «Чудеса антихриста будут большей частью происходить в воздушной стихии, где находится главное владение сатаны. Знамения будут в основном действовать на зрение, очаровывая и обманывая глаз. Св. Иоанн Богослов, созерцающий события, предвещающие конец мира, говорит, что антихрист будет творить великие знамения, «так что и огонь низводит с неба на землю перед людьми» (Откр. 13, 13)... Люди не поймут, что чудеса антихриста не имеют никакой доброй, разумной цели, ни определенного смысла, что они чужды истине, преисполнены лжи, что это чудовищное, злое, бессмысленное лицедейство, которое растет, чтобы поразить, погрузить в смущение и забвение, обмануть, соблазнить, привлечь обольщениями напыщенных, пустых, глупых эффектов» (с. 11). «Все явления бесов обладают общим свойством — даже малейшее внимание, обращенное на них, уже опасно: от одной только внимательности, допущенной даже без всякой симпатии к явлению, человек может быть захвачен самым вредным впечатлением и подвергнуться серьезному искушению» (с. 50). Тысячи «контактеров с НЛО» и даже простые свидетели испытали на себе страшную истину этих слов и немногим удалось спастись после того, как они были вовлечены в эти контакты всерьез.

Даже мирские исследователи НЛО сочли своей обязанностью предостеречь людей от опасностей контактов. Так, упоминавшийся Джон Киль пишет: «Шутки с НЛО так же плохи, как шутки с черной магией... Параноидальная шизо-

френия, демономания и даже самоубийство могут постигнуть их и не раз уже постигали. Легкое любопытство к НЛО может превратиться в разрушительную одержимость. По этой причине я настоятельно рекомендую родителям удерживать детей от этих интересов. Школьные учителя и другие взрослые не должны поощрять подростков в их увлечении этим предметом» (Упом. соч., с. 220).

Феномен НЛО — знак для православных христиан, чтобы они еще более трезвенно шли по пути спасения, зная, что они будут искушаемы и вводимы в соблазн не только ложными религиями, но и ложными знамениями. В ранние века христиане с большой осторожностью относились ко всяким странным явлениям, помня о кознях дьявола, но когда наступила эра «просвещенности», большинство стало относиться к ним с любопытством, отодвинув дьявола в полувоображаемые области. Истинное понимание природы НЛО должно служить подспорьем для пробуждения православных христиан к сознательной духовной жизни и к сознательному православному мировоззрению.

Сознательный православный христианин живет в мире падшего человечества: все далеки от потерянного рая, все одинаково нуждаются в искуплении, даруемом безвозмездно Сыном Божиим через Его спасительную жертву на Кресте. Он знает, что человеку не предназначено эволюционировать во что-то высшее, и нет у него никаких причин верить, что на других планетах есть высокоразвитые существа, но он знает, что во вселенной есть высшие существа — существа духовные, и они бывают двух родов — есть ангелы и есть бесы. Он стремится к первым, чтобы служить Богу, и избегает вторых, которые отреклись от Бога и стараются из зависти и злобы втянуть человека в свое жалкое состояние. Он не доверяет своей способности разоблачать козни бесов и потому точно придерживается Святого Писания и учения святых отцов, которые Церковь и Христос дали ему на всю жизнь. Такой человек имеет возможность противостоять религии будущего, религии антихриста, в какой бы форме она ни появилась»

Вестник Белорусского экзархата, 1990, № 2



Страшный Суд. Роспись в соборе св. кн. Владимира в Киеве. Худ. В. М. Васнецов.



СЕМЕЙНОЕ ЧТЕНИЕ

Милость Господня за милость к нищим

СВЯТЫЙ Григорий Двоеслов¹ был столько милостив, что не щадил и последнего, только бы удовлетворить просьбу нищего, или каким-нибудь случаем разоренного. Следующее происшествие представляет разительный пример его милосердия и к нему милосердия небесного.

Однажды, когда Григорий, сидя в келлии, по обыкновению своему, читал книгу, пришел к нему бедный человек и жалобно сказал: «помилуй меня, раб Бога Вышнего, и пособи моему несчастью: я был хозяином корабля; но Богу за грехи мои угодно было, чтобы море поглотило все мое имение; оставшись почти наг, я имею сверх того немало на себе долгу». — Святой Григорий, пролив о нем слезы соболезнования, призвал служащего инок и велел дать несчастному шесть златниц. Нищий, поклонившись ему, ушел, но чрез час возвратился и опять сказал: «сжался надо мною, святитель Господень! ты дал мне мало, а я потерял весьма много». — Святой Григорий приказал келейнику дать ему другие шесть златниц. Но ввечеру нищий пришел в третий раз и, проливая слезы, говорил: — «человек Божий! не почти за наглость, что опять прибегаю к тебе: ах! я погубил весьма много чужого богатства,

и хозяева грозят мне темницею; умилосердись над несчастным!» — Святой Григорий, кликнув инок, велел ему дать еще шесть златниц; но инок отвечал, что у них не осталось ничего. — «Дай же что-нибудь другое, — возразил Григорий, — или из одежды, или из посуды!» — Божусь, что нет у нас ничего, — сказал инок, — кроме серебряного блюда, которое твоя мать прислала с сочивом». — «Отдай же его, — сказал Григорий, — чтобы бедный человек не ушел от нас печален». — Незнакомец, взяв блюдо, пошел с радостью и более не возвращался.

Но чрез несколько лет, когда святой Григорий был уже первосвященником Римской Церкви, сей нищий явился ему в другом образе. По обыкновению своему, всегда приуговляя стол для странников, в одно время приказал он казначею угостить двенадцать человек. Когда странники сели за стол, святой папа, смотря на них, увидел тринадцать, почему и спросил у казначея на ухо: «для чего против моего приказания здесь находится лишний человек? Клянусь Богом, я бы с сердечною радостью угостил и вдвое больше; но грех тебе преступать волю начальника». — Устрашенный казначей божился, что за столом сидят только двенадцать нищих. Удивленный папа, беспрестанно смотря на обедающих странников, а наипаче на тринадцатого, сидящего при конце стола, увидел, что лицо его; изменяясь, представляет то старца, то юношу.

Когда обед кончился, святой Григорий, отпустив всех, лишнего странника оставил у себя и, взяв за руку, увел в спальню. Там, посмотрев на него пристально, сказал: «заклинаю тебя силою Бога Вседержителя, скажи мне, кто ты?» — «Я тот бедный мореплаватель, — отвечал незнакомец, — который некогда принял от тебя двенадцать златниц и серебряное блюдо; познай, что от того дня Господь нарек тебя архипастырем Своего стада и первопрестольником святыя Церкви. Я Ангел Господень, к тебе посланный, чтобы узнать твои чувствования, не для тщеславия ли подаешь милостыню?» — Святой Григорий ужас-

¹ Святой Григорий, нареченный Двоесловом или собеседником, по причине душеспасительных его разговоров, есть Боговдохновенный сочинитель Преждеосвященной литургии. Он родился в Риме от сенатора Гордиана, был славный вития и философ и уже имел чин претора; но всем отличиям света предпочел иночество. После папы Пелагия против воли своей возведен на престол Римской Церкви при царе Маврикии. Пас стадо Христово тринадцать лет, шесть месяцев и десять дней. Преставился в царствование Фоки мучителя. Его благочестие и добродетели были, так сказать, наследственны. Феликс третий, святой папа Римский, был ему дед, святая Тарсилла, при кончине своей видевшая Господа, к ней грядущего, и Емилиана, ее сподвижница, были тетки. Мать его Сильвия также причтена к лику святых. Память их празднуется Марта в 12 день.

нулся и повергся лицом на землю.— «Прости меня, слугитель Иисусов, что я грешный человек, беседовал с тобою, как с одним из смертных!» — «Не бойся,— отвечал Ангел,— Господь повелел мне, да всегда с тобою пребываю и приношу к Нему молитвы твои; все, что с упованием просишь от Него, при-

имешь».— Сказав сие, небесный гость бысть невидим; а святой Григорий, воздая благодарение Богу, воскликнул: «Господи! верую, что милость Твоя к милостивым неизреченна, когда и за малое подаяние столько возлюбил меня, что приставил ко мне Ангела-Хранителя».



Христос Спаситель. Роспись в соборе св. кн. Владимира в Киеве. Худ. В. М. Васнецов.

Сила родительских МОЛИТВ

ПРЕПОДОБНЫЙ Лука¹, уроженец Елладский, от юных лет возлюбив иноческие подвиги, ушел тайно от своей матери, и в одном из Афинских монастырей постригся в новоначание.

Евфросиния (имя его матери), зная благонравие сына, хотя и догадывалась о святом его поступке, но будучи вдовою, не могла перенести разлуки и беспрестанно жаловалась Богу: «Господи! Ты свидетель вдовства моего и всех огорчений, с ним соединенных; не забудь меня до конца; не отними у меня единственную отраду жизни, любезного сына. Ах! я не подала ему ни малейшей причины оставить меня... Господи! Ты ведаешь мое с ним обхождение: я не запрещала ему жить по закону Твоему; я была ему матерью не только по плоти, но и по душе; хотела видеть его совершенным в добродетелях. Господи! не презри слез моих, возврати мне сына, да прославлю имя Твое святое». — Так молилась осиротевшая мать, и Господь услышал молитву ее.

В одно время игумен обители, в которой подвизался святой Лука, узрел в сонном видении плачущую мать. — «Почто меня, бедную вдову, так жестоко обижаешь, вопияла она к настоятелю. Почто отнял у меня единородного сына, утеху моей старости? Это единый свет очию моею; и той несть со мною! Возврати мне сына; или не перестану жаловаться на тебя к Богу». — Устрашенный игумен пробудился, долго размышлял о сновидении и наконец почел за пустое мечтание. — Но в следующую ночь увидел то же; в третью ночь услышал тот же вопль сетующей матери. Тогда познал он, что это не есть действие духа искушителя, но явление, Богом устрояемое; долго рассуждал о каждом иноке порознь и, поелику святой Лука всегда скрывал от него и от всей братии

свой род и отечество, наконец уверился, что сновидение относится к нему.

Назавтра, — когда, совершив Божественную службу, братия отобедали, он призывает к себе Луку и говорит с гневом: «как осмелился ты обмануть нас, уверив, что не имеешь родителей? как дерзнул жить с нами, имея лезть на сердце твоим? Знаешь ли, кто начальник лжи?.. Уйди от нас; уйди даже из пределов Афинских и возвратись к твоей родительнице. Уже третью ночь она укоряет и смущает меня. — Горе тебе, если меня ослушаешься!». — Пораженный Лука стоял недвижно; потупив глаза свои, не смел выговорить ни единого слова: он плакал, не желая оставить святую дружину. Тогда настоятель сжалился над ним и сказал с кротостию: «сын мой! теперь непременно возвратись к твоей матери; а после сам Господь поможет тебе в добром намерении. Послушайся: я вижу, что ее молитва имеет великую силу у Бога и может уничтожить все твои молитвы. Иди с миром и помни, что без благословения родительского ничего предпринимать не должно». — Выслушав сие, святой Лука в молчании поклонился настоятелю, простился с братиею и отправился в путь свой.

Кто может описать удивление и радость Евфросинии? Она бросилась обнять его; но вдруг остановилась, возвела очи и руки на небо и воздала благодарение Богу. — «Благословляю Тебя, Господи, сказала она, что не оставил молитвы моя». — Потом облобызала сына своего.

Святой Лука пробыл у матери четыре месяца, но стремясь сердцем и душою к Богу и житию безмолвному, начал у нее просить позволения удалиться в пустыню. Богобоязненная Евфросиния благословила его; ибо знала она, что Бога должно почитать и любить более, нежели родителей; и — ее молитвы для праведного Луки были вторым вождем на пути спасения.

¹ Память его Февраля в 7 день.

Кто не имеет добрых дел, для того и молитва за него бесполезна

НАСТОЯТЕЛЬ некоторого монастыря, человек благочестивый, к нищим милостивый и украшенный всеми добродетелями, день и ночь излагал Богу следующую молитву: «Господи! я грешник, но надеюсь на Твои щедроты, надеюсь спастись по милости Твоей. Молюся Тебе, Владыко! не разлучи меня от моей братии и в будущем веке; удостой их вместе со мною жизни райской!»

Долго молился чадолюбивый отец старцев; и Господь открыл ему волю Свою следующим образом: в другой обители, неподалеку от них, наступал праздник; святой настоятель зван был туда вместе с братиею. Он не хотел выходить из своего монастыря, но во сне услышал глас небесный: «иди, только пошли прежде себя учеников твоих, а сам последуй за ними».

Когда настал день праздника, братия пошли на обед и на пути увидели нищего, израненного, едва переводящего дыхание. На вопрос их: чем болен он? Несчастный едва мог сказать голосом полумертвым: «Я шел по надобности; но здесь напал на меня зверь, всего истерзал и ушел — некому взять и отнести меня в селение. — «Мы пеши, отвечали старцы, не можем ничего сделать для тебя». — И с сими словами пошли далее.

Вскоре на то же место пришел настоятель и увидел стенающего страдальца. Узнав, что случилось с ним, спросил он: «не проходили ли мимо тебя незадолго пред сим иноки, и видели ли тебя?» — «Они стояли надо мною, отвечал старец, узнали мое несчастье и пошли далее, отозвавшись, что тяжело меня нести на себе. — Можешь ли ты, спросил у него огорченный поступком старцев настоятель, тихонько идти за мною?» — «Не могу!» — отвечал нищий. — «Так садись же на мои плечи, — сказал он, — с Божиею помощию я донесу тебя»... Сколько расслаб-

ленный старец ни отрицался от того, сколько ни говорил, что путь далек и он тяжел, сколько ни просил, чтобы он из селения кого-нибудь послал за ним, но благочестивый настоятель, невзирая ни на что, взял его на руки и понес. Он чувствовал сначала обыкновенную тяжесть человека, а потом легче — легче, и, наконец, как будто ничего не имел на себе. Настоятель не знал, что думать о сем, как вдруг не стало у него странника, и свыше услышал глас: — «ты всегда молишься о своих учениках, чтобы вошли вместе с тобою в Царство Небесное; между тем их дела другие, нежели твои. И так понудь их, чтобы ходили по стопам твоим, — иначе не достигнут Царствия Божия. — Я праведен, и воздаю каждому по делам его».

«Училище благочестия, или примеры христианских добродетелей, выбранные из житий святых». Т. I. С.-Петербург, 1915.



Бог-Слово. Роспись в соборе св. кн. Владимира в Киеве. Худ. В. М. Васнецов.



Богородица. Роспись в соборе св. кн. Владимира в Киеве. Худ.
В. М. Васнецов.

будет это, когда Я мужа не знаю?» И он повествует: «Дух Святой найдет на Тебя, и сила Всевышнего осенит Тебя, посему и Рождаемое Святое наречется Сыном Божиим» (Лук. 1, 34, 35). Нескверно и пречисто рождение. Ибо, где дыхание Духа Святого, там отъемлется всякая нечистота. Нескверно плотское рождение Единородного от Девы. Хотя еретики будут возражать против сей истины, но обличит их Дух Святой; вознегодует на них сила Вышнего, осенившая Деву; лицом к лицу противостанет им Гавриил в день суда; посрамят их ясли, принявшие в себя Владыку; будут свидетельствовать и благовествовавшие тогда пастыри и воинство Ангелов, которые восхваляли, песнословили и говорили: «Слава в вышних Богу, и на земли мир: в человеках благоволение» (Лук. 2, 14); будут свидетельствовать и храм, в который принесен был Христос в сороковой день, и принесенные за Него два птенца голубиные, и Симеон, державший Его в объятиях, и бывшая при этом пророчица Анна.

33. Итак, поскольку свидетельствует Бог, сосвидетельствует Дух Святой, и говорит Христос: «За что ищите убить Меня» (Иоан. 7, 19), — Человека, сказавшего вам истину» (8, 40), то да умолкнут еретики, оспаривающие Его человечество. Хотят оспорить Того, Кто говорит: «Осяжите Меня и рассмотрите, ибо дух плоти и костей не имеет, как видите у Меня» (Лук. 24, 39). Да поклоняем будет родившийся от Девы Господь; и девы да познают венец своего жития, и чин иночествующих да познает славу чистоты. И мы не

лишаемся достоинства непорочности. Ибо девять месяцев продолжалось пребывание Спасителя во чреве Девы, и Господь был в мужском возрасте тридцати трех лет. Поэтому, если славится Дева за девятимесячное продолжение времени, то гораздо паче будем славимы за многолетнее продолжение времени.

34. Все же мы, юноши и девы, и старцы с юными по благодати Божией, потечем поприщем чистоты, не предаваясь в непотребство, но восхваляя имя Христово. Не неизвестна нам слава чистоты, ибо это — ангельский венец, превыше человеческая заслуга. Будем сберегать тела, которые должны просветиться как солнце. К такой славе предопределенного тела не оскверним ради малого удовольствия. Ибо грех есть нечто малое и кратковременное, а стыд многолетний и вечен. Делатели чистоты суть на земле ходящие ангелы. Девы имеют часть с Девой Мариею. Да не имеют у нас места всякий наряд, всякий вредный взгляд, всякая небрежная поступь, всякая пышная одежда и благовоние, служащее приманкою сластолюбию. Во всех же да будут благовонием молитва благоухания и добрых дел, и святыня тела. Чтобы о Девы Родшийся Господь и о нас, как в непорочности живущих мужах, так и увенчанных женах, сказал: «Вселюсь в них и буду ходить в них, и буду их Богом и они будут Моим народом» (2 Кор. 6, 16). Ему слава во веки веков! Аминь.

Продолжение следует



Святая Земля. Гора Фавор. С гравюры XIX века



ИЗДАЮТСЯ В ЛЕНИНГРАДСКОЙ ЕПАРХИИ

Главный редактор
Высокопреосвященный ИОАНН,
Митрополит Ленинградский и Ладужский

Ответственный секретарь Н. К. Симаков

№ 4 Ноябрь 1990 г.

СОДЕРЖАНИЕ

Официальная часть

ЖИЗНЬ ЕПАРХИИ 5

Неофициальная часть

МЕСЯЦЕСЛОВ

Икона Казанской Божией Матери 52

СВЯТЫЕ ОТЦЫ ЦЕРКВИ

Святой Кирилл, Архиепископ Иерусалимский

Огласительные слова. Продолжение 55

ПРОПОВЕДЬ

Архим. Иоанн (Крестьянкин). Девять заповедей блаженства 80

СЕМЕЙНОЕ ЧТЕНИЕ

Совершенный бесребреник 90

Еп. Ириней (Орловский). Против безразличия в вере 90

Христовая Церковь только одна. По св. Киприану Карфагенскому 90

ЖИЗНЬ ЕПАРХИИ

1 ноября, в престольный праздник перенесения мощей прп. Иоанна Рыльского и в день рождения св. прав. Иоанна Кронштадтского, Владыка Иоанн совершил при большом стечении народа в Иоанновском монастыре Божественную литургию, за которой монах Иона (Яшунский) был рукоположен Владыкой в сан иеродиакона и получил назначение в Казанский собор города Луги.

3 ноября Высокопреосвященнейший Владыка Иоанн совершил в Князь-Владимирском соборе всенощное бдение, после которого сказал архипастырское слово, а

4 ноября, в воскресенье, служил в том же соборе, где находится чтимая икона Казанской Божией Матери, Божественную литургию, за которой Владыкой в сан диакона был рукоположен Александр Сорокин, а в сан иерея — диакон Сергей Зорин, получивший назначение в Софийский собор г. Пушкина.

В тот же день Высокопреосвященнейшим Архиепископом Никоном за Божественной литургией в Спасо-Преображенском соборе Ленинграда в сан диакона рукоположен Александр Кинах, назначенный к служению в Дмитриевской Коломяжской церкви, в сан иерея — диакон Владислав Клановец, получивший назначение во Владимирский собор г. Кронштадта.

5 ноября, в понедельник, Владыка Иоанн совершил всенощное бдение в Свято-Троицкой церкви «Кулич и Пасха», где находится чтимая икона Божией Матери «Всех Скорбящих Радосте».

6 ноября, во вторник, в праздник иконы Божией Матери «Всех Скорбящих Радосте», в Спасо-Преображенском соборе Ленинграда Митрополит Иоанн совершил Божественную литургию, за которой в сан диакона им был рукоположен Игорь Дуброва (получил назначение в Николо-Богоявленский кафедральный собор Ленинграда).

7 ноября, в канун праздника св. вмч. Димитрия Солунского, Высокопреосвященнейший Митрополит Иоанн совершил всенощное бдение в Дмитриевской церкви в Коломягах, а на следующий день, в престольный праздник храма,

8 ноября совершил в нем Божественную литургию, за которой им во иерея был рукоположен диакон Алексей Мажук, назначенный в этот же храм.

10 ноября, в субботу, в праздник св. Параскевы Пятницы, после окончания всенощного бдения в храме св. Апостола и Евангелиста Иоанна Богослова Ленинградской Духовной Академии и Семинарии Высокопреосвященнейший Митрополит Иоанн совершил постриг монаха Александра (Александра Николаевича Федорова), преподавателя церковной археологии Ленинградской Духовной Академии и Семинарии и монаха Зиновия (Михаила Ивановича Перькова).

11 ноября, в воскресенье, Владыкой Иоанном была совершена Божественная литургия в Николо-Богоявленском кафедральном соборе, за которой он рукоположил во диакона Александра Белицкого, получившего назначение в церковь св. прав. Иова на Волковом кладбище.

17 ноября, в субботу, Его Высокопреосвященство служил всенощное бдение в церкви Владимирской иконы Божией Матери, а на следующий день

18 ноября в воскресенье, возглавил Божественную литургию в Николо-Богоявленском кафедральном соборе. За литургией Владыкой во иеродиакона рукоположен монах Александр (Федоров), во иерея — диакон Георгий Артемьев, получивший назначение в Вознесенскую церковь г. Колпино.

В тот же день в Спасо-Преображенском соборе Ленинграда Высокопреосвященнейшим Архиепископом Смоленским и Калининградским Кириллом в сан священника рукоположен Михаил Гоголев.

20 ноября, во вторник, накануне престольного праздника Собора Архистратига Михаила и прочих Небесных Сил Бесплотных, Высокопреосвященнейшим Иоанном, Митрополитом Ленинградским и Ладожским, совершено всенощное бдение в Михаило-Архангельском соборе города Ломоносова.

21 ноября, в среду, в храме св. Апостола и Евангелиста Иоанна Богослова Ленинградской Духовной Академии и Семинарии Владыкой Иоанном совершена Божественная литургия. В этот день за литургией в Михаило-Архангельском соборе г. Ломоносова Высокопреосвященнейшим Архиепископом Никоном в сан иеродиакона рукоположен монах Зиновий (Перьков).

24 ноября, в субботу, Владыка Иоанн совершил всенощное бдение в Николо-Богоявленском кафедральном соборе, а на следующий день,

25 ноября, в воскресенье, возглавил Божественную литургию в церкви Владимирской иконы Божией Матери, за которой рукоположил во диакона Кирилла Борисова, во иеромонаха — иеродиакона Александра (Федорова).

30 ноября в церкви Владимирской иконы Божией Матери за Божественной литургией Высокопреосвященнейший Архиепископ Никон рукоположил во диакона Александра Мирошниченко.



Ленинград. Иоанновский монастырь.



МЕСЯЦЕСЛОВ



ИКОНА КАЗАНСКОЙ БОЖИЕЙ МАТЕРИ

Икона Казанской Божией Матери в Князь-Владимирском соборе Ленинграда

КАЗАНСКАЯ ИКОНА Божией Матери — одна из бесценных святынь Российских — явлена была в Казани в 1579 году. В этот год случился в городе страшный пожар: полгорода обратилось в пепел, сгорел и дом стрельца Онучина. И вот однажды дочери стрельца, девятилетней Матроне, во сне явилась икона Божией Матери и был от нее голос Самой Богородицы, которая сказала, что икона Ее находится в земле — там, где до пожара стоял дом Онучиных. И велела Она передать архиерею и воеводам, чтобы они взяли икону из земли.

Девочка сначала не решалась рассказать о своем сне, но потом доверилась матери. Однако та не придавала значения ее словам.

И вновь приснился Матроне сон, в котором Матерь Божия повелела ей рассказать о Ее явлении. Мать же опять не послушалась девочку.

Тогда последовало третье, уже грозное, явление. Во время дневного сна девочка была чудом перенесена на

середину двора и там перед ней явилась икона Божией Матери; от нее исходило золотое сияние и был голос Матроне: «Если ты не поведешь глаголов (т. е. слов) Моих, то икона явится в другом месте, а ты погибнешь». С плачем стала просить Матрона, чтобы мать пошла к городским властям, если не хочет ее смерти.

На этот раз мать вняла просьбе дочери, но над ней только посмеялись и никто не поверил ее словам. Тогда женщина сама решила искать икону на месте сгоревшего дома.

Узнав о явлении, многие люди стали приходить и помогать ей; перекопали весь двор, но ничего не нашли. Взяла заступ Матрона и пошла сама копать в том месте, где была печь прежде. И вскоре, к великой радости, обнаружила что-то завернутое в кусок сукна. Когда развернули сукно, то увидели икону Божией Матери с младенцем. Она была совершенно новая, как будто только что написанная, и сияла.

К месту обретения иконы собрались толпы народа, и архиепископ Иеремия, узнав о чудном событии, тотчас поспешил с крестным ходом и, подойдя к иконе, пал перед нею ниц, со слезами моля Матерь Божию о прощении своего неведения.

Икона была перенесена в ближайшую церковь святителя Николая. Священником этого храма и очевидцем всех событий был будущий Святейший Патриарх Ермоген.

Список иконы отправили царю Иоанну Грозному. Узнав о явлении, царь повелел устроить на месте обретения иконы храм и основать женский монастырь.

Во время шествия с иконой во вновь отстроенный Благовещенский собор получили исцеления два слепца — Иосиф и Никита. Чудеса от иконы начались исцелением слепых. Это было знаменем (т. е. знаком) того, что икона явилась для просвещения духовным светом, для прозрения людей, омраченных неверием.

То, что икона была явлена на только что присоединенной окраине России, было знаком небесного покровительства Божией Матери, простертого над всей страной. Она стала всенародной святыней, ибо народ чувствовал особое участие Богородицы в исторических судьбах России.

В 1594 году, будучи митрополитом Казанским, святитель Ермоген составил сказание о чудесах от Казанской иконы. Матрона приняла постриг в монастыре, основанном на месте явления иконы и впоследствии стала его игуменьей. Здесь же окончила жизнь свою в постриге после кончины мужа и ее мать.

До 1612 года чудотворную икону почитали только в Казани и праздновали ее день 8 июля (21 июля по нов. ст.) — в день ее обретения.

Но вот наступили трудные для страны и народа годы — так называемое Смутное время (на рубеже XVI—XVII вв.). Род Юриковичей был пресечен, и самой вере православной угрожала опасность. Многими городами овладели враги. Всюду совершались преступления, беззакония, грабежи, убийства. Впервые за всю историю Земли Русской враги взяли Новгород Великий. Шведы учинили там ужасное разорение. Все храмы были осквернены, и в них устроены конюшни, ценности были разграблены и вывезены. После ухода шведов в Новгороде осталось около 700 жителей.

Вся страна была в пожарах — воистину край погибели и поругания. В Астрахани стоял самозванец Лжедмитрий, в Смоленске находились поляки. По стране бродили шайки разбойников, убивали и грабили. Это было время безначалия, когда каждый думал только о себе, о своей выгоде, а не о спасении Руси. Ужас объял народ и наступил предел поругания — Лжедмитрий в столице. В Москве поляки надругались над общерусскими святынями. Спасения, казалось, ждоть было неоткуда.

Но были и в те времена молитвенники и печальники за русскую землю, но как мало их оставалось. Увы, только во времена тяжких бедствий мы начинаем понимать, что молитвою все держится. Так было и тогда. Люди стали в отчаянии обращаться в молитве ко Господу и заступничеству Божией Матери и всех святых. И милость Божия была явлена русскому народу — услышал Господь голос духовного вождя, личным подвигом и огненным словом подвижного народ на спасение и возрождения Отчизны. Этим духовным вождем стал святитель Ермоген, тот самый, который описал явление иконы Казанской Божией Матери и чудеса от нее. Овдовев, он принял постриг, стал митрополитом Казанским, позже — Патриархом Московским и всея Руси. Он был великий почитатель Божией Матери и в своих решительных действиях во имя спасения страны всегда опирался на молитвенную Ее помощь.

Преодолевая невероятные трудности и опасности, гонимые — «бесстрашные люди», как их называл Патриарх, проникли к нему в заключение (он был пленен поляками в Москве). Голос Святителя не переставал доходить до страны и в устной передаче, и письменно — при помощи «грамоток». За голосом Патриарха громко звучал на всю страну и голос иноков Свято-Троицкой Сергиевой Обители, в течении 16 месяцев выдержавшей осаду поляков и

«воров». Во главе с келарем Авраамием Палицыным и архимандритом преп. Дионисием иноки явили пример духовного подъема, государственной мудрости и большого мужества, много способствуя делу объединения здоровых сил народа.

Призывы Патриарха Ермогена и иноков Троице-Сергиевой Лавры не остались без ответа. Из разных концов страны стали собираться земские ополчения. Выступила и Казанская дружина; с нею был как благословение Божией Матери образ Казанский — список с чудотворной иконы.

Первое ополчение Прокопия Ляпунова потерпело неудачу, хотя и стояло уже под самой Москвой. 26 мая 1611 года русское воинство отбило у поляков Новодевичий монастырь и взяло много их в плен. Но между начальниками отрядом не было единства — начались ссоры, вражда. Тогда поляки потребовали, чтобы Патриарх Ермоген подписал грамоту о роспуске ополчения, угрожая ему смертью. Святейший отказался. Тогда его заточили в Чудов монастырь. В августе 1611 года Патриарх написал из темницы грамоту, в которой призывал весь русский народ стать на защиту Москвы, на защиту Родины и святой веры, и благословил новые земские ополчения на Москву. Грамоту эту читали во всех церквях, на площадях сел и городов. Она-то и подготовила поход нового ополчения.

Центром собора сил земли Русской стал Нижний Новгород. «Станем за святую Русь, за дом Пречистыя Богородицы...», — обратился к народу нижегородский земский староста Косьма Минин. Нижегородское ополчение под предводительством князя Пожарского двинулось к Москве. Когда там получили известие о сборах Минина и Пожарского, бояре и поляки потребовали от Патриарха, чтобы он отговорил нижегородцев. Патриарх же ответил: «Да будет над ними милость от Бога и благословение от нашего смирения. А на изменников да изольется гнев Божий...». Тогда Патриарха уморили голодом. 17 февраля патриарх Ермоген мученически скончался в Чудовом монастыре.

Летом 1612 года ополчение Минина и Пожарского подошло к Москве. Против ополчения было все: не хватало оружия и средств для содержания войска, русские отряды под Москвой не принадлежавшие ополчению, выказывали вражду и измену. Но несмотря на многочисленность и хорошее вооружение польского войска, ополчение осадило Кремль. Оно простояло до осени, не имея сил для штурма. Кончилось продовольствие; войска теряли остатки надежды. Тогда, решившись на последний штурм, все воинство и народ наложили на себя трехдневный пост и начали торжественный молебен перед иконой Казанской Божией Матери.

Князь Пожарский дал обет в случае дарования победы русскому воинству построить храм в честь иконы Казанской Божией Матери и украсить икону драгоценным окладом и венчиком.

Поистине чудесная помощь Владычицы не замедлила проявиться.

Вестником победы стал томящийся среди врагов ослепший архиепископ Фессалоникийский Арсений, прибывший ранее с Константинопольским Патриархом Иеремией. Однажды, когда святитель молился на своем одре в полночь, келья его осветилась необычным светом, и он, внезапно прозрев, увидел пред собой преподобного Сергия Радонежского. «Арсений, — сказал преподобный, — ваши и наши молитвы услышаны; предстательством Богоматери суд Божий об отечестве преложен на милость; завтра Москва будет в руках осаждающих и Русь спасена».

Видение, исцелившее старца и вернувшее ему крепость телесную, стало известно всем воинам и укрепило надежду на спасение.

Русские войска взяли Новодевичий монастырь, отогнали от Москвы шедшего на помощь полякам гетмана Хоткевича, который в результате не смог оказать помощь польскому гарнизону. Штурм Москвы состоялся 22 октября. Русские войска взяли Китай-город, затем Кремль. Чудотворный образ Божией Матери находился в передовых рядах войска. Благоговей перед небесной помощью

избранной Воеводы (так называют Матерь Божию), ополчение совершило торжественный молебен и крестный ход с иконой Казанской Божией Матери в благодарность за избавление от врагов. На лобном месте крестный ход встретил вышедший из Кремля архиепископ Арсений с чудотворной иконой Владимирской Божией Матери. Тогда же запели все воины тропарь Казанской иконе — творение патриарха Ермогена, и все стали на колени перед иконой Божией Матери, которая даровала победу над поляками и положила конец великому разорению и неустройству страны.

Князь Дмитрий Пожарский построил на Сretenской улице в Москве храм в честь Введения Божией Матери и поместил туда икону Казанскую. У иконы стало совершаться множество чудесных исцелений. Они описаны во многих книгах тех лет.

Царь Михаил Федорович, узнав о чудесах, бывших от иконы Казанской Божией Матери, повелел чествовать в Москве чудотворный образ дважды в год: 8 июля (по ст. ст.) — день явления чудотворной иконы в Казани, и 22 октября (по ст. ст.) — память освобождения Москвы от иноземных захватчиков.

В 1649 году по указу царя Алексея Михайловича местный московский (и казанский) праздник в честь Казанской иконы Божией Матери делается общероссийским. Поводом к этому указу послужило рождение во время всенощной службы на 22 октября наследника, царевича Дмитрия Алексеевича.

Это радостное для царя событие было приписано им милости Матери Божией, и с этого времени Алексей Михайлович начинает смотреть на московскую икону Казанской Богородицы не только как на избавительницу России от нашествия иноземцев, но и как на Покровительницу династии Романовых.

Этот взгляд был усвоен и последующими царями из дома Романовых.

После основания в 1703 году Петербурга и перенесения сюда столицы России Казанская икона Божией Матери

стала предметом благоговейного почитания и на берегах Невы.

Из Казанской часовни, разобранный по указу императора Петра I в 1707 году, икону Казанской Божией Матери перенесли в церковь Рождества Богородицы, прихожанкой которой состояла вдовствующая царица, а отсюда в 1737 году вместе с другими тремя того же названия иконами, — во вновь построенную императрицей Анной Иоанновной, каменную церковь Рождества Богородицы на Невском проспекте. И, наконец, в 1811 году — в Казанский собор, где она и находилась до закрытия собора.

В години тяжелых испытаний русские люди прибегали к этому чудотворному образу, прося заступничества Царицы небесной. Известно, например, что князь М. И. Кутузов, вождь русской армии в Отечественную войну 1812 года, возложил образ Божией Матери на себя, вверяя себя Ее всеильному охранению и помощи. После разгрома армии Наполеона все серебро, отнятое казаками от французов, принесено в дар Казанскому собору, признавая победу над врагом проявлением милости Царицы Небесной.

После 1812 года вера в чудесное заступление Матери Божией ради молитв Ее чудотворным казанским образом еще более возросла у жителей Петербурга, считавших Богоматерь в лице Ее чудотворной Казанской иконы Покровительницей северной столицы.

В настоящее время Казанская икона Пресвятой Богородицы пользуется огромным уважением и почитанием со стороны верующих. Она находится в Князь-Владимирском соборе нашего города.

Петербургская икона Казанской Божией Матери, также как и московская икона, представляет собой список с явленной Казанской иконы. Она написана в самом конце 17-го столетия или в начале 18-го столетия по заказу вдовствующей царицы Параскевы Федоровны, супруги царя Иоанна Алексеевича, брата Петра I-го.

Составитель Н. К. Симаков





СВЯТЫЕ ОТЦЫ ЦЕРКВИ

Святой Кирилл Архиепископ Иерусалимский

Огласительные слова

(Продолжение. Начало в №№ 1–3)

**13-е ОГЛАСИТЕЛЬНОЕ СЛОВО
К ПРОСВЕЩАЕМЫМ, ГОВОРЕННОЕ
БЕЗ ПРИГОТОВЛЕНИЯ В ИЕРУСАЛИМЕ,
НА СЛОВА:
«РАСПЯТОГО И ПОГРЕБЕННОГО»**

Чтение из Исаии: «Господи! кто поверил слышанному от нас, и кому открылась мышца Господня?» и т. д. «Как овца веден был Он на заклание» (Ис. 53, 1. 7).

1. Всякое деяние Христово — похвала Вселенской Церкви, но похвала похвал — крест. И Павел, зная это, говорит: «А я не желаю хвалиться, разве только крестом Господа нашего Иисуса Христа» (Гал. 6, 14). Чудесно было и то, что слепой от рождения прозрел в Силоаме, но что это означает в сравнении со всеми слепотствовавшими во вселенной? Великое и сверхъестественное дело, что воскрес четверодневный Лазарь, но благодать эта простерлась только на одного;

что же это значит в сравнении со всеми, которые были мертвы грехами во вселенной? Чудесно и то, что пять хлебов источили пищу тысячам, но что это значит в сравнении с теми, которые в неведении томились голодом в целой вселенной? Чудесно и то, что разрешена жена, которая восемнадцать лет была связана сатаной, но что это значит в сравнении со всеми нами, которые были связаны пленицами грехов наших? Венец крестный просветил слепотствующих в неведении, разрешил всех одержимых грехом и искупил человеков в целом мире.

2. И не дивись, что искуплен целый мир. Ибо умер за него не простой человек, но едиnorodный Божий Сын. Грех и одного человека Адама имел столько силы, что нанес смерть миру. Если же «преступлением одного смерть царствовала» (Рим. 5, 17) в мире, то не более ли правдою Единого воцарится жизнь? И если тогда за древо, с которого вкусили, извергнуты из рая, то не удобнее ли ныне чрез Иисусово древо войти верующим в рай? Если первозданный из земли принес всемирную смерть, то не принесет ли вечную жизнь Создавший человека из земли, когда Сам Он есть жизнь?

Если Финеес, возревнова и умертвив студодействующего, прекратил Божий гнев, то Иисус, не другого предав смерти, но Себя принеся в искупительную цену, не утолит ли гнева на человеков?

3. Поэтому не стыдиться будем креста Спасителя, но более хвалиться им. «Ибо слово о кресте для иудеев» — соблазн, язычникам — безумие, нам же — спасение; «для погибающих юродство есть, а для нас спасаемая сила Божия» (1 Кор. 1, 18); потому что умер за нас, как сказано, не простой человек, но вочеловечившийся Божий Сын, Бог. Притом, если при Моисее агнец удалял Погубляющего (Ис. 12, 23), то не гораздо ли более освободил от грехов «Агнец Божий, Который берет на Себя грехи мира» (Иоан. 1, 29)? Кровь бессловесного агнца подавала спасение, не гораздо ли более спасет кровь Единородного? Если кто не верит силе Распятого, пусть допросит демонов; если кто не верит словам, пусть поверит видимому. Многие распяты были во вселенной, но ни одного не боялись демоны, а распятого за нас Христа, увидев одно только знамение крестное, в ужас приходят демоны; потому что те умерли за собственные грехи, а Он умер за грехи других. Ибо «Он не сделал никакого греха и не было лести в устах Его» (1 Петр. 2, 22; Ис. 53, 9). Не Петр сказал это, его можно было бы подозревать в пристрастии к Учителю, говорит же это Исаия, который не был при этом плотью, но предузел духом пришествие во плоти. И что приводит мне теперь во свидетели самого Пилата, который осудил Его, и говорит: «Не нашел Человека сего виновным ни в чем том, в чем вы обвиняете Его» (Лук. 23, 14). Когда отдает преданного ему Иисуса, умыв руки, произносит: «Невиновен я в крови Праведника Сего» (Мф. 27, 24). Есть и другой свидетель безгрешности Иисусовой, первым вошедший в рай разбойник, который унимает ближнего и говорит: я и ты подлежали суду, «мы достойное по делам нашим приняли, а Он ничего худого не сделал» (Лук. 23, 41).

4. Итак, Иисус поистине пострадал за всех человеков, ибо крест — не мечта, иначе и искупление было бы мечта, и смерть была бы воображаемая, иначе и спасение было бы баснословно. Если смерть была воображаемая, то справедливы говорившие: «Мы вспомнили, что обманщик тот, еще будучи в живых, сказал: после трех дней воскресну» (Мф. 27, 63). Итак, страдание истинно, ибо Христос истинно распят, и мы не стыдимся сего; распят, и мы не отрицаем этого, более же хваюсь, говоря это. А если буду теперь отрицать, то обличит меня эта Голгофа, близ которой все мы находимся, обличит меня крестное древо, розданное отсюда по частям уже целой вселенной. Исповедую крест, потому что знаю воскресение. Если бы Христос остался распятым, то, может быть, не стал бы я исповедывать креста, может быть, утаил бы также и о моем Учителе. Но поскольку за крестом следовало воскресение, то не стыжусь поведать о кресте.

5. Итак, подобно всем, имея плоть, но за подобные нашим грехи, Христос распят. Ибо не за корыстолюбие приведен на смерть, потому что был учителем нестяжательности, и осужден не за вождество, потому что ясно Сам говорит: «Всякий, кто смотрит на женщину с вожделением, уже прелюбодействовал с нею в сердце своем» (Мф. 5, 28); осужден не за то, что в опрометчивости нанес кому рану, или удар, потому что и другую ланиту обратил ударившему; осужден не за то, что пренебрег закон, потому что был исполнителем закона; осужден не за то, что злословил пророков, потому что

Сам проповедан пророками; осужден не за то, что удержал мзду, потому что Сам услуживал безвозмездно и бесплатно; осужден, не согрешив ни словом, ни делом, ни помышлением. «Он не сделал никакого греха, и не было лести в устах Его: будучи злословим, Он не злословил взаимно, страдая, не угрожал» (1 Петр. 2, 22—23); ишел на страдание не против воли, но добровольно. Если бы и ныне стал кто отклонять Его и говорить: «Будь милосерд к Себе, Господи», то скажет опять: «отойди от Меня, сатана» (Мф. 1, 22, 23).

6. И хочешь ли убедиться, что Христос добровольно ишел на страдание? Другие, не знающие наперед о своей смерти, умирают невольно. А Он предсказал о страдании: вот «Сын Человеческий будет предан на распятие» (Мф. 26, 2). Но знаешь ли, для чего не убежал смерти Человеколюбец? Для того, чтобы целый мир не погиб во грехах. Се восходим «во Иерусалим, и Сын Человеческий предан будет» и распят (Мф. 20, 18). И еще: «Он восхотел идти во Иерусалим» (Лук. 9, 51). И хочешь ли в ясности узнать, что крест Иисусу — слава? Выслушай не мое, но Его слово. Предал Его Иуда, став неблагодарным к Домовладыке, и едва только оставив трапезу, после того, как пил из чаши благословения, за спасительное питье пожелал пролить кровь праведную. «Который ел хлеб Мой, поднял на Меня пядь» (Пс. 40, 10). Едва только руки приняли благословение, как уже за цену предательства готовит он смерть, и обличенный, выслушав сказанное ему: «ты рекл еси» (Мф. 26, 25), снова выходит. И тогда-то сказал Иисус: «Пришел час прославиться Сыну Человеческому» (Иоан. 12, 23). Видишь, как крест признал собственною Своею славою! Притом, не стыдится Исаия, претранный пилою, постыдится ли Христос, умирая за мир? «Ныне прославился Сын Человеческий» (Ин. 13, 31), не потому что не имел славы прежде (ибо прославлен был славою еще прежде сложения мира), потому что всегда прославляем был как Бог; ныне же прославился, приняв венец терпения. Не по принуждению оставил жизнь, и не насильственную, но вольную принял смерть. Слушай, что говорит: «Имею власть отдать ее, и власть имею опять принять ее» (Иоан. 10, 18). По Своей воле уступаю врагам, а если бы не восхотел, то не было бы этого. Итак, по произволению ишел на страдание, радуясь совершению дела, улыбаясь при виде венца, веселясь о спасении человеков, не стыдясь креста, потому что спас вселенную. Ибо страдал и подвизался подвигом терпения не человек малознающий, но вочеловечившийся Бог.

7. На это возражают иудеи, всегда готовые прекословить и косные в вере, почему и говорит чтенный ныне Пророк: «Господи! кто поверил слышанному от нас?» (Ис. 53, 1)? Персы веруют, а евреи не веруют. «Ибо они увидят то, о чем не было говорено им, и узнают то, чего не слышали» (Ис. 52, 15), а поучающиеся сему отринут, чему поучаются. Они-то возражают нам и говорят: «Ужели страждет Господь? И человеческие руки превозмогли Господню силу?» Прочтите «Плач», потому что Иеремия, оплакивая вас, в «Плаче» написал достойное плача; видел он вашу гибель, был зрителем вашего падения, оплакивал тогдашний Иерусалим. Ибо нынешний не будет оплакиваем. Тогдашний Иерусалим распял Христа, а нынешний поклоняется Ему. Итак, Иеремия, оплакивая, говорит: «Дыхание жизни нашей, помазанник Господень, пойман в ямы их». Не я вымышляю это. Вот Пророк свидетельствует, что Христос Господь «пойман был» человеками. Что же произойдет от сего? — скажи, Пророк.

И он говорит: «Тот, о Котором мы говорили: под тенью Его будем жить среди народов» (Псалм. 4, 20), т. е. дает разуметь, что благодать жизни водворится не в Израиле, но у язычников.

8. Поскольку же со стороны иудеев много прекословий, то при ваших молитвах, по благодати Господней, сколько позволит краткость времени, предложим немногие свидетельства о страдании. Ибо все, относящееся ко Христу, есть в Писании, и ничего нет сомнительного, потому что ничего нет не засвидетельствованного. Все написано на пророческих столпах: не на каменных скрижалях, но ясно начертано Духом Святым. Поэтому, когда слышишь, что Евангелие говорит об Иуде, не должен ли выслушать и свидетельства? Слышишь, что прободен копием в ребро, не должен ли доведаться, написано ли это? Слышишь, что распят в саду, не должен ли дознаться, что и это написано? Слышишь, что продан за тридцать сребренников, не должен ли узнать сказавшего об этом Пророка? Слышишь, что напоен отцом, узнай, где и это написано. Слышишь, что тело положено в каменном гробе, и сверху наложен камень: не должен ли на это искать свидетельства у Пророка? Слышишь, что распят с разбойниками, не должен ли знать ли и это? Слышишь, что погребен, не должен ли знать, где именно написано о погребении? Слышишь, что воскрес, не должен ли дознаться, что не в шутку учим тебя этому? Ибо слово наше и проповедь наша «не в убедительных словах человеческой мудрости» (1 Кор. 2, 4), не ухищренные приводятся теперь доводы, которые легко рассыпаются, и слова препобеждаются не словами, которые также оказываются немощными, но «мы проповедуем Христа распятого» (1 Кор. 1, 23) после того, как уже прежде проповедан Он пророками. А ты, выслушав от меня свидетельства, напечатлей это в сердце. И поскольку их много, времени же остается уже мало, то выслушай теперь, сколько будет возможно, немногие главнейшие свидетельства: приняв же их за повод для себя, будь трудолюбив, отыщи и остальные. Пусть рука твоя будет не только простерта для приятия, но и готова на делание. Бог все дарует. «Если же у кого из вас не достаёт мудрости, да просит у Бога» (Иак. 1, 5) — и примет. Он, по молитвам вашим, и нам глаголющим, да даст слово, а вам слушающим веру!

9. Итак, поищем свидетельств о страдании Христовом, потому что собрались мы ныне не для умозрительного истолкования Писаний, но более для удостоверений в том, во что уверовали. Прежде слышал уже ты свидетельство о пришествии Иисуса, слышал, что ходил Он по морю: «Путь Твой в море» (Пс. 76, 20); «и ходит по высотам моря» (Иов. 9, 8). А в другое время выслушал свидетельство и о разных исцелениях. Поэтому, начинаю тем, с чего началось страдание. Пришел и напротив стал предатель Иуда, глагола «мирная» (Пс. 34, 20), и уготовлял брани. Поэтому говорит о нем Псалмопевец: «Друзья мои и искренние мои отступили от язвы моей» (Пс. 37, 12); и еще: «Слова их нежнее елеса, но они суть обнаженные мечи» (Пс. 54, 22). «Радуйся, Равви» (Мф. 26, 49), и предал Учителя на смерть, не устыдился Того, Кто напомнил ему: «Иуда! целованием ли предаешь Сына Человеческого» (Лук. 22, 48)? Ибо почти так сказал ему: вспомни имя свое: Иуда значит исповедание, а ты условился, взял сребренники, признайся скорее. «Боже хвалы моя! не премолчи, ибо отверзлись на меня уста нечестивые и уста коварные, говорят со Мною языком лживым, отовсюду окружают Меня словами ненави-

сти» (Пс. 108, 1—3). А что были при этом некоторые из архиереев, и что пред вратами города наложены узы, об этом слышал ты недавно, если помнишь изъяснение псалма, в котором указано время и место, сказано, что возвратились на «вечер», взалкали «яко псы», и обошли град (Пс. 58, 7).

10. Выслушай и о тридцати сребренниках: «И скажу им: если угодно вам, то дайте Мне плату Мою, если же нет — не давайте» и проч. (Зах. 11, 12). Иная награда следовала Мне от вас за у врачевание слепых и хромых, а иную получаю: вместо благодарности — бесчестие; вместо поклонения — поругание. Смотри, как предузнало об этом Писание: «И отвесят в уплату Мне тридцать сребренников» (11, 12). Какая точность в пророчестве, какое великое, непогрешительное разумение Святого Духа! Не сказал Пророк десять или двадцать, но в точности тридцать, сколько именно было. Скажи же, Пророк, куда поступает эта цена? Удерживает ли ее взявший или возвращает назад, и куда поступает по возвращении? И Пророк говорит: «И взял я тридцать серебряников и бросил их в дом Господень для горшечника» (13). Сличи пророчество с Евангелием; сказано: «Тогда Иуда, раскаявшись, бросил сребренники в храме, вышел» (Мф. 27, 3. 5).

11. Но здесь требуется уже от меня разобрать в подробности кажущееся недоумение. Отвергающие пророков возражают: Пророк говорит: «и бросил их в дом Господень для горшечника; а Евангелие: «и дали их за землю горшечника» (Мф. 27, 10). Итак, выслушай же, как истинны оба свидетельства. Благоговейные подлинно иудеи, тогдашние архиереи, увидев, что Иуда раскаялся и сказал: «Согрешил я, предав Кровь невинную», рассуждают: «что нам до того, смотри сам» (4). Ужели не касается это вас, распинающих Его? Но кто взял и возвратил назад мзду за убийство, тот пусть «смотрит», а вы, убийцы, не смотрите? Потом говорят они между собой: «Не позволительно положить их в сокровищницу церковную, потому что это цена крови» (6). Из ваших же уст осуждение вам. Если цена нечиста, то нечисто и дело. А если, распиная Христа, исполняешь правду, то почему не принимаешь цены? Но вопрос в том, каким образом не разногласят между собою и Евангелие, сказав о «земле горшечника», и пророк, сказав «для горшечника» (в горнило)? Не у плавящих только золото бывает горнило, не одни ковачи имеют у себя горнило, и горшечникам нужно своего рода горнило для земли. Чтобы очистить от мелких камней тонкую, тучную и годную для дела часть земли и отделить от множества сорных веществ, предварительно размягчают землю водою для беспрепятственного выработания пригодного. Чему же удивляешься, если Евангелие говорит ясно: «землю горшечника», а Пророк изрек пророчество загадочно, так как пророчества большею частию бывают загадочны.

12. Иисуса связали и ввели во двор архиерейский. Хочешь ли знать и видеть, что и это написано? Исаия говорит: «Горе душе их, ибо сами на себя навлекают зло, говоря: свяжем Праведного, яко непотребен нам есть» (Ис. 3, 9—10). И подлинно горе душе их. Мы видим это: Исаия претрен был пилюю, но народ после того получил врачевание; Иеремия ввергнут был в ров тинный, но язва иудеев излечена. Грех был меньше, потому что сделан против человека. Когда же иудеи согрешили не против человека, но против вочеловечившегося Бога, тогда «горе душе их». «Свяжем Праведного». Иной скажет: разве не мог разрешить Сам Себя от уз смертных Разрешивший четверодневного Лазаря

и от железных уз Разрешивший Петра в темнице? В готовности предстояли Ангелы, говоря: «расторгнем узы их» (Пс. 2, 3), но они удерживаются, потому что Владыке угодно претерпеть это. Еще: приведен на суд пред старейшин. Имеешь уже на это свидетельство: «Господь вступает в суд со старейшинами народа Своего и с князьями его» (Ис. 3, 14).

13. Но архиерей, вопросив и услышав истину, гневается, и злой слугитель злых дает заушение, и светносное подобно солнцу лице, заушенное беззаконными руками, терпит это. А другие, приходя, плюют на лице Тому, Кто плюновением исцелил слепого от рождения. «Сие ли воздаете вы Господу, народ глупый и несмысленный?» (Втор. 32, 6), и Пророк, удивляясь, говорит: «Господи! кто поверил слышанному от нас» (Ис. 53, 1). Ибо невероятное дело, если терпит это Бог, Сын Божий, Мышца Господня. Но чтобы спасаемые не оставались в неверии, Дух Святый преднаписует от лица Самого Христа, Который (ибо Он, изглаголавший это тогда, Сам пришел впоследствии) говорит: «Я предал хребет Мой бьющим» (Ис. 50, 6). Ибо Пилат, бив, предал Его на распятие (Мк. 15, 15). «И ланиты Мои поражающим, лица Моего не закрывал от поруганий и оплевания» (Ис. 50, 6); как бы так говоря: «предвидев, что будут Меня бить, не уклонил Я ланиты Своей, ибо могли бы соделать учеников готовыми на смерть за истину, если бы убоялся сего Сам». Мною сказано: «Любящий душу свою погубит ее» (Ис. 12, 25). Если бы возлюбил Я жизнь, то как мог бы учить, не делая того, чему учу? Поэтому Он, сущий Бог, прежде Сам терпеливо пострадал за это от людей, чтобы после того мы, люди, не стыдились ради Него терпеть подобное от людей. Видишь, что и это ясно преднаписали пророки. Но как прежде сказал я, многие свидетельства Писаний, по краткости времени, проходим мимо. Ибо, если в подробности разыщем все, то ни одно из дел Христовых не останется не засвидетельствованным.

14. Связанный Иисус от Каиафы пошел к Пилату. Ужели и это написано? «И связавши Его, отвелоша в дар царю Иариму» (Ос. 10, 6). На это какой-нибудь тонкого ума слушатель возразит: «не будем пока касаться чего-либо многого в вопросе, но Пилат не был царем, как же поэтому «связавше Его, отвелоша в дар царю?» Но пусть таковой прочтет Евангелие: «Пилат слышав», что Он из Галилеи, «посла Его к Ироду» (Лук. 23, 7). А Ирод был тогда царем и находился в Иерусалиме. И заметь точность Пророка, ибо говорит, что послан был в дар: «И сделались в тот день Пилат и Ирод друзьями между собою, ибо прежде были во вражде друг с другом» (Лук. 23, 12). И Тому, Кто имел умиротворить землю и небо, прилично было прежде всего примирить осудивших Его. Ибо был здесь Сам Господь, «отнимающий ум у глав народа земли» (Иов. 12, 24). Итак, вот тебе точность пророков и истинное свидетельство.

15. Дивись судимому Господу: терпит Он, ведомый и влекомый воинами; Пилат сидит и судит, а Седящий одесную Отца предстоит и судим. Народ, избавленный Им из земли Египетской и многократно избавляемый в других случаях, вопиет против Него: «возьми, возьми, распни Его» (Иоан. 19, 15). За что же распять Его, иудеи? За то ли, что исцелил ваших слепых, сделал, что хромые ваши стали ходить и оказал вам прочие благодеяния? Поэтому Пророк с изумлением говорит о том: «над кем вы глумитесь? Против кого расширяете рот, высовывая язык?» (Ис. 57, 4). И Сам

Господь говорит у пророков: «Удел Мой сделался для Меня как лев в лесу, возвысил на Меня голос свой, за то Я возненавидел его» (Иер. 12, 8). Не Я отверг их, но они Меня отвергли. Поэтому справедливо говорю: «оставих дом Мой» (7).

16. Судимый молчит, почему Пилат сожалеет и говорит: «Не слышишь, сколько свидетельствуют против Тебя?» (Мф. 27, 13). Сожалеет не потому, что знает Судимого, но потому, что был приведен в страх сновидением жены, о котором известила она. И Иисус молчит. Так говорит Псалмопевец: «И стал Я, как человек, который не слышит и не имеет в устах своих ответа» (Пс. 37, 15). И еще: «А я, как глухой, не слышу, и как немой, который не открывает уст своих» (Пс. 37, 14). Об этом слышал ты и прежде, если только помнишь.

17. Но воины, окружив, ругаются над Ним. Господь для них — посмешище, Владыка ими поруган. «Увидевши Меня, кивают головами своими» (Пс. 108, 25). Виден однакоже образ царского сана. Ругаются, но и преклоняют колена, распинают воины, но облекши прежде в порфиру и на главу Его возлагают венец. Ибо, что до того, если венец и терновый? Всякий царь провозглашается воинами; надлежало, чтобы и Иисуса прообразовательно увенчали воины; поэтому-то Писание говорит в Песнях: «Пойдите и посмотрите, дщери Сионские, на царя Соломона в венце, которым увенчала его мать» (Песн. Песн. 3, 11). Но и венец был тайною, потому что служил разрешением грехов, отменением приговора.

18. Адаму произнесено осуждение: «проклята земля за тебя; терния и волчцы произрастит она тебе» (Быт. 3, 17, 18). Поэтому Иисус приемлет на Себя терние, чтобы уничтожить осуждение. Для того погребен и в земле, чтобы проклятая земля, вместо проклятия, прияла благословение. Во время греха облеклись в смоковые листья, потому и Иисус концем знамений дал смоковницу. Ибо, готовясь идти на страдание, проклинает смоковницу, но не всякую смоковницу, а только ту одну (т. е. из листьев которой сделано препоясание в раю), в образе ее, говоря ей: «отныне да не вкушает никто от тебя плода во век» (Мк. 11, 14). Осуждение да не уничтожится! И поскольку тогда облеклись в смоковые листья, то приходит во время, когда не было на ней снежного. Кому не известно, что в зимнее время смоковница не приносит плодов, бывает же только покрыта листьями? Ужели же, что знал всякий, того не знал Иисус? Напротив того, Он знал, однакоже приходит, как бы с намерением найти плод, очень зная, что не найдет, но показывая, что смоковница сия образом проклятия служит только по листьям.

19. И поскольку коснулись мы того, что было в раю, то подлинно в удивление приводит меня истинность прообразований. В раю — падение; в вертограде — спасение; от древа — грех, и грех — до древа. По полудни скрылись от ходящего Господа, и по полудни разбойник вводится Господом в рай. Но иной скажет мне: сам вымышляешь? Покажи мне у пророков крестное древо. Если не представишь пророческого свидетельства, то не уверую. Слушай же сказанное у Иеремии и удостоверься. «Аз яко агня незлобное, ведомое на заколение, не разумех ли?» Читай вопросительно, как я произнес. Ибо как не знать Тому, Кто говорит: «Вы знаете, что через два дня будет Пасха, и Сын Человеческий предан будет на распятие» (Мк. 26, 2)? — «Аз яко агня незлобное, ведомое на заколение, не разумех ли?» Какое же это агня? Истолковал нам Иоанн Креститель, сказав: «Вот Агнец Божий,

Который берет на Себя грех мира» (Иоан. 1, 29). «На Мя помыслиша помысл лукавый, глаголюще». Ведущему помыслы, как не знать того, что будет? И что же говорили они? «Приидите и вложим древо в хлеб Его». А если сподобит тебя Господь, то впоследствии узнаешь, что дело Его, по словам Евангелия, представляло образ хлеба. «Положим ядовитое дерево в пищу Его и отторгнем Его от земли живых». Жизнь не истребляется, для чего трудитесь напрасно? «Чтобы имя Его более не упоминалось» (Иер. 11, 19). Суетен совет ваш, потому что «доколе пребывает солнце, будет передаваться имя Его» (Пс. 71, 17) в Церкви. А что Жизнь была повешена на древе, Моисей, оплакивая это, говорит: «Жизнь Твоя будет висеть пред Тобою и будешь трепетать ночью и днем и не будешь уверен в жизни Твоей» (Втор. 28, 66), и недавно читано: «Господи кто поверил слышанному от нас?»

20. Этот образ представил Моисей, распинаемая змия, чтобы угрызенный живым змием, взирая на медного змия и уверовав, обрел спасение. Если же распятый медный змий спасает, то как не спасти распятого воплотившемуся Божию Сыну? Жизнь всегда даруется деревом. Ибо оживотворение при Ное — деревянным ковчегом; при Моисее же море, узрев образ креста, убоялось ударившего по водам. Столько силы имел жезл Моисеев, ужели же не силен крест Спасителей? Умалчиваю о многих прообразах для соразмерности речи. При Моисее древо усладило воды; и из ребра Иисусова вода истекла на древе.

21. Началом знамений при Моисее — кровь и вода; тоже самое и последним из всех знамений Иисусовых. Моисей прежде всего превратил реку в кровь, и Иисус на конец всего источил из ребра воду с кровию, может быть, по причине сказанного, как судившим, так и вопившими, или ради верующих и неверующих. Ибо Пилат сказал: «не повинен есмь» (Мф. 27, 24) и умыл руки водою; вопиявшие же говорили: «кровь Его на нас» (25). Поэтому из ребра истекло то и другое: вода, может быть, для судившего, и кровь для вопивших. Можно же разуметь еще и иначе: кровь для иудеев, а вода для христиан. Ибо тем, как злоумышленным — осуждение за кровь, а тебе, верующему, — ныне спасение водою. Ибо ничто не было напрасно. Истолкователи, отцы наши, представили и другую причину. Поскольку по Евангелию есть некая двоякая сила спасительного крещения — одна, даруемая просвещаемым водою, а другая — во время гонений святым мученикам собственною их кровию, то из спасительного ребра истекли кровь и вода, подтверждая тем благодать исповедания Христова при просвещении и во времена мученичества. Есть и другая причина прободению ребра. Поскольку первую виновницею греха соделалась жена, созданная из ребра, то Иисусу, пришедшему даровать прощение вместе мужам и женам, прободено ребро за жен, чтобы им дано было разрешение от грехов.

22. А если войдет кто в исследование, то найдет и другие причины. Впрочем, достаточно было сказать и это как по краткости времени, так и во избежание того, чтобы не пресытился слух внимающих, хотя и невозможно утомится когда-либо, слушая о венчаемом Владыке, особенно же на этой святой Голгофе. Ибо другие слышат только, а мы и видим, и осязаем. Никто да не утомляется! Вооружись на противников за самый крест; веру в крест воздвигни как победный памятник над прекословящими. Ибо, как скоро намереваешься о кресте Христовом состязаться с неверными, сотвори сперва рукою крестное знамение, и прекословящий

онемееет. Не стыдись исповедать крест, потому что Ангелы хвалятся, говоря: знаем, кого ищите, Иисуса распятого (Мф. 28, 5). Разве не мог сказать ты, Ангел, знаю, кого ищите, моего Владыку? Напротив того, с дерзновением говорит: знаю Распятого, потому что крест — венец, а не бесчестие.

23. Возвратимся, наконец, к сказанному, т. е. продолжим доказывать словами пророков. Господь распят, и на это имеешь свидетельства. Видишь место Голгофы. Хвалю восклицания, как соглашающийся. Смотри же не отрекись когда-либо во время гонения. Не в мирное только время веселись о кресте, но во время гонений имей ту же веру. Не будь во время мира другом Иисусовым, а во время браней — врагом. Теперь приемлешь оставление согрешений твоих и дарования духовного царского дара. Когда наступит брань, мужественно подвизайся за Царя твоего. За тебя распят безгрешный Иисус; и ты ли не распнешься за Того, Кто за тебя распят? Не милость оказываешь, потому что сам получил ее прежде; напротив того, воздаешь за милость, возвращая долг Распятому за тебя на Голгофе. А Голгофа толкуется: лобное место. Кто же пророчески наименовал Голгофою место это, на котором претерпел крест истинная Глава — Христос? Так говорит Апостол: «Который есть образ Бога невидимого», и чрез несколько слов: «и Тот есть глава тела Церкви» (Кол. 1, 15, 18). И еще: «Всякому мужу глава Христос» (1 Кор. 11, 3); и еще: «Который есть Глава всякому начальству и власти» (Кол. 2, 10). Глава пострадала на лобном месте. Какое знаменательное пророческое наименование! Самое имя как будто напоминает тебе, говоря так: не как на простого человека взирая на Распятого; это — «Глава всякого начальства и власти»; распята Глава всякой власти, имеющая главою Отца. Ибо «всякому мужу глава Христос: глава же Христу Бог» (1 Кор. 11, 3).

24. Итак, за нас распят Христос, Которого судили ночью, когда была зима, и потому разведен был огонь (Иоан. 18, 18). Распят в третьем часу: «от шестого же часа тма бысть до часа девятого» (Мф. 27, 45), а с девятого часа опять свет. Не написано ли это? Поищем. Захария говорит: «И будет в день он, не будет свет, но зима и мраз: и будет день один». Была зима, почему и грелся Петр. «И день той знаем будет Господеви» (Зах. 14, 6, 7). Что же разве не знает Господь других дней? Дней много, но «сей день» терпения Господня, «его же сотвори Господь» (Пс. 117, 24). «И день той знаем будет Господеви, и не день и не ночь». Какую загадку говорит Пророк! День тот ни день, ни ночь. Чем же назвать его? Объясняет это Евангелие, рассказывая событие. Не был это день; потому от востока и до запада нигде не сияло солнце, но от шестого часа и до часа девятого среди дня была тма. Поэтому средина занимала тма, а «тму нарече Бог ночь» (Быт. 1, 5). Поэтому это был ни день, ни ночь, потому что не во все продолжение был свет, чтобы назвать днем, и не во все продолжение тма, чтобы назвать ночью. Но после девятого часа воссияло солнце. И это предсказывает Пророк. Ибо сказав: «ни день, ни ночь», присовокупил: «и при вечер будет свет» (Зах. 14, 6, 7). Видишь ли точность пророков, видишь ли истину преднаписанного?

25. Но требуешь сказать прямо, в котором часу померкло солнце? В пятом, или восьмом, или девятом? Скажи в точности, Пророк, непокорным иудеям, когда зайдет солнце? Пророк Амос говорит: «И будет в тот день, говорит Господь Бог, произведу закат солнца в

полдень (потому что тьма была с шестого часа) и омрачу землю среди светлого дня». Какое же это время, Пророк, и какой день? «И обращу праздники ваши в сетование», потому что совершилось это в дни опресноков, в праздник Пасхи. И за этим говорит Пророк: «и произведу в стране плач, как о единственном сыне, и конец ее будет как горький день» (Ам. 8, 9, 10); потому что в день опресноков и в праздник жены их били себя в перси и плакали, и апостолы, скрывшись, болезновали. Удивительное подлинно пророчество!

26. Но иной скажет: представь мне другой признак. Какой есть иной точный признак совершившегося? Иисус распят; на Нем были один хитон и одна риза. Воины разделили верхнюю одежду, разодрав на четыре части, но хитон не разодран, потому что разданный ни на что не был бы годен. И о нем воинами брошен жребий. Одежду делят, а о хитоне бросают жребий. Написано ли сие? Это знают усердные церковные псалмопевцы, подражающие ангельским воинствам, и всегда песнословящие Бога, и сподобляющиеся петь и говорить на этой Голгофе: «Делят ризы Мои между собою и об одежде Моей бросают жребий» (Пс. 21, 19).

27. Еще, осужденный Пилатом, носил багряницу; ибо там «одеяша Его хламидою червеною» (Мф. 27, 28). Ужели и это написано? Исаия говорит: «Кто это идет от Едома в червленых ризах от Восора» (Ис. 63, 1)? Кто Сей в поругание носящий багряницу? Ибо Восор у иудеев имеет подобное этому значение. «Отчего же одеяние Твое красно и ризы у Тебя, как у топтавшего в точиле?» (2)? И Он отвечает и говорит: «Всякий день простирал Я руки Мои к народу непокорному и противоположающему» (Ис. 65, 2).

28. Простер руки на кресте, чтобы объять концы вселенной; потому что Голгофа эта есть самая середина земли. Не мое это слово, сказал это Пророк: «устрояющий спасение посреди земли» (Пс. 73, 12). Простер человеческие руки умозерцаемыми руками Своими утвердивший небо. И гвоздями пригвождены сии руки, чтобы по пригвождении человечества ко древу, когда оно понесет на небе согрешения человеков и скончается, умер вместе и грех, а мы восстали правде. Ибо единым человеком смерть, и единым человеком жизнь, единым же человеком, Спасителем, умирающим по собственному изволению. Вспомни сказанное: «Имею власть отдать ее и власть имею опять принять ее» (Иоан. 10, 18).

29. Это претерпел Он, пришедши для спасения всех, но худым возмездием воздал Ему народ. Иисус говорит: «жажду». Он извел им воду из утесистого камня и у винограда, Им насажденного, просит плодов. Что же виноград? По природе своей происходит он от святых отцов, а по произволению — от содомлян. Ибо «виноград их от виноградной лозы содомской и с полей гоморрских» (Втор. 32, 32). В наполненной и наложенной на трость губе оцет приносит он жаждущему Господу. «И дали Мне в пищу желчь и в жажду Моей напоили Меня уксусом» (Пс. 68, 22). Видишь ясность пророческого предречения? А какую желчь в уста Мои? Сказано: «давали Ему пить вино со смирною» (Марк. 15, 23), а смирна имеет вкус желчи и горька. «Сие ли воздаете вы Господу?» (Втор. 32, 6). Это ли приносишь ты, виноград, Владыке? Справедливо наперед оплакивает вас Исаия, говоря: «У Возлюбленного моего был виноградник на вершине утучненной горы...» и не будем повторять всего места: и ожидал, что он принесет добрые грозды... жаждал, чтобы дал

Мне вино, «а он принес дикие ягоды» (Ис. 5, 1, 2). Посмотри на венец, какой возложен на Меня. Какое же после этого дам определение? «И повелю облакам не проливать на него дождя» (6). Ибо у них отняты облака — пророки, и пророки уже в Церкви, как говорит Павел: «и пророки пусть говорят двое или трое, а прочие пусть рассуждают» (1 Кор. 14, 29); и еще: «И Он поставил одних апостолами, других пророками» (Еф. 4, 11); пророк был и Агав, связавший себе ноги и руки.

30. О распятых же с Ним разбойниках сказано: «и к злодеям причтен» (Ис. 53, 12). Оба они были дотоле беззаконны, а потом один уже не беззаконен. Беззаконный до конца недоступен спасению. Руки пригвождены у него, но язык поражает хулою. Мимоходящие иудеи кивали головами, издеваясь над Распятим и исполняя написанное: «Увидевши Меня, кивают головами своими» (Пс. 105, 25). С ними вместе и этот распятый хулил. Другой же укорял хулившего, и конец жизни был для него началом исправления, предавая душу, приемлет он спасение и, укорив другого хулившего, говорит: «Помяни мя, Господи» (Лук. 23, 42). Мое слово к Тебе: оставь его хульника, помрачены очи ума его, помяни же меня. Не говорю: помяни дела мои; это страшусь. Всякий человек бывает благорасположен к спутнику, а я иду с Тобою на смерть. Помяни меня, спутника Твоего. Не говорю же, помяни меня теперь, но «егда приидеши во царствии Твоем» (Лук. 23, 42).

31. Какая же сила озарила тебя, разбойник? Кто научил тебя поклоняться пренебреженному и Распятию с тобою? О, вечный свет, просвещающий омраченных! Поэтому справедливо сказано тебе несомненно надейся, не потому что по делам своим можешь иметь твердое упование, но потому что с тобою — щедродаровитый Царь. Хотя прошение было о том, что приобретается долгим временем, но благодать исполняет эта весьма скоро: «Истинно говорю тебе: ныне же будешь со Мною в раю» (Лук. 23, 43), потому что, ныне услышав глас Мой, не ожесточил сердца своего (Пс. 94, 7, 8). Скоро произнес Я приговор Адаму, скоро милую тебя. Ему сказано: «в день, в который ты вкусишь от него, смертью умрешь» (Быт. 2, 17). Ты днес послушлив стал вере, днес тебе и спасение. Тот чрез древо пал, а ты чрез древо введен будешь в рай. Не бойся змия, не изринет тебя, потому что пал он с небес. Не говорю тебе: ныне пойдешь в рай, но «ныне со Мною будешь». Смело надейся, не будешь изринут, не бойся пламенного меча: он чтит Владыку. Какая великая и неисповедимая благодать! Не вошел еще верный Авраам, и входит разбойник. Не вошли ни Моисей, ни пророки, и входит беззаконный разбойник. И прежде тебя * удивлялся этому Павел, сказав: «а когда умножился грех, стала преизобиловать благодать» (Рим. 5, 20). Не вошли еще понесшие дневный зной, и вошел пришедший в единыйдесятый час. Никто да не ропщет на Домовладыку; ибо говорит: «Друг, я не обижаю тебя» (Мф. 20, 13). Не имею разве власти «в своем делать, что хочу» (15)? Разбойник желает творить правду, но предваряет его смерть. А Я не делаю только жду, но приемлю и веру. Пришел «в цветники ароматные»; «пришел, чтобы пасти в садах» (Песн. Песн. 6, 1, 2). Обрел Я погибшую овцу, подымаю ее на рамена Свои; ибо верует, так как сам сказал: «Я заблудился, как овца потерянная» (Пс. 118, 176); «помяни меня, Господи, когда приидеши в Царствие Твое» (Лук. 23, 42).

* Обращение к слушателю



Святая Земля. Гора Кармилъ и город Кайфа. С гравюры XIX века

32. В Песни предвозвестил Я о саде этом невесте Моей, и сказал ей это. «Пришел Я в сад Мой, сестра Моя, невеста» (*Песн. Песн. 5, 1*). «На том месте, где Он распят, был сад» (*Иоан. 19, 41*). Что же приемлет там? «Набрал мирры Моей» (*Песн. Песн. 5, 1*), «пия вино есмирнисмено» (вино, смешанное со смирной, горькое), и одет, и прияв это, сказал: «совершишася» (*Иоан. 19, 30*). Совершено таинство, исполнено написанное, разрешены грехи. Ибо «Христос, Первосвященник будущих благ, пришел с большею и совершеннейшею скиниею, нерукотворенною, т. е. не такового устройства, и не с кровию козлов и тельцов, но со Своею кровию однажды вошел во святилище и приобрел вечное искупление. Ибо если кровь тельцов и козлов и пепел телицы чрез окропление освящает оскверненных, дабы чисто было тело, то кольми паче кровь Христа» (*Евр. 9, 11—14*). И еще: «Итак, братие, имея дерзновение входить во святилище посредством крови Иисуса Христа, путем новым и живым, который Он вновь открыл нам чрез завесу, т. е. плоть Свою» (*Евр. 10, 19—20*). И поскольку плоть — завеса Его поругана, то поэтому раздралась прообразовательная завеса храма, как написано: «и се завеса церковная раздрася на двое, с вышняго края до нижняго» (*Мф. 27, 51*), так что и малой части не осталось нераздравшеюся. Поскольку Господь сказал: «се оставляется вам дом ваш пуст» (*Мф. 23, 38*), то дом и разрушился.

33. Спаситель претерпел это, «умиротворив чрез Него, кровию креста Его и земное и небесное» (*Кол. 1, 20*). Ибо мы были врагами Богу по причине греха, и Бог определил, чтобы согрешающий умирал. Поэтому надлежало быть одному из двух: или непременно в истине Богу всех предать смерти, или человеколюбивому Богу отменить приговор. Примечай же премудрость Божию. Соблюл и истину в приговоре, и ответственность в человеколюбии. Христос подъял «грехи наши, Сам вознес телом Своим на древо», да смертью Его, «чтобы мы избавились от грехов, жили для правды» (*1 Петр. 2, 24*). Не мал был Умирающий за нас, не чувственное овча, не простой человек, не Ангел только, но вочеловечившийся Бог. Не таково было беззаконие грешников, какова правда Умершего за них. Не столько мы согрешили, сколько совершил правды положивший за нас душу, положивший, когда хотел, и паки приявший, когда восхотел. И хочешь ли знать, что не насильственно отложил Он жизнь и предал дух не против воли? Возгласил ко Отцу, говоря: «Отче, в руде Твои предаю дух Мой» (*Лук. 23, 46*), предаю, чтобы паки приять его. И сказав это, «испусти дух» (*Мф. 27, 50*); но не на долгое время, потому что вскоре воскрес из мертвых.

34. Померкло солнце ради Солнца правды; распались камни ради мысленного камня; отверзлись гробы и восстали мертвые ради Того, Кто «между мертвыми

брошенный» (Пс. 87, 6). «Я освобожу узников твоих из рва, в котором нет воды» (Зах. 9, 11). Поэтому не стыдись Распятого, но и сам с дерзновением скажи: «Но Он взял на Себя наши немощи и понес наши болезни, и ранами Его мы все исцелились» (Ис. 53, 4, 5); не будем неблагодарными Благодетелю. И еще: «За преступление народа Моего потерпел казнь, Ему назначили гроб со злодеями, но Он погребен у богатого» (Ис. 53, 8, 9). Поэтому Павел ясно говорит: «что Христос умер за грехи наши, по Писанию, и что Он погребен был и что воскрес в третий день, по Писанию» (1 Кор. 15, 3, 4).

35. Желаем ясно узнать, где погребен? Рукотворенный ли гроб? Возвышается ли над землею по подобию царских гробов? Сделан ли памятник из сложенных камней? И что возложено на оный? Скажите нам, пророки, подробности о гробе, где положен, и где искать нам Его? И они говорят: «Взгляните на скалу, из которой вы иссечены» (Ис. 51, 1). «Воззрите и увидите» (Сир. 2, 10). Читаем в Евангелии: «во гробе, высеченном в скале» (Мк. 15, 46). И еще что? Какая дверь в гробницу? Другой еще пророк говорит: «Повергли жизнь Мою в яму и закидали Меня камнями» (Плач. 3, 53). Я — «камень краеугольный, избранный, драгоценный» (1 Петр. 2, 6), камень преткновения иудеям и камень спасения верующим, на малое время лежу внутри камня. Итак, в землю всаждено древо жизни, чтобы проклятая земля насладились благословения, и мертвые были разрешены.

36. Поэтому не стыдимся исповедывать Распятого; с дерзновением да будет налагаема перстами печать, т. е. крест, на челе и на всем, на вкушаемом хлебе, на чашах с питием, на входах и исходах, перед сном, когда ложимся и когда встаем, бывем в пути и покоимся. Это — великое предохранение, доставляемое бедным даром, немощным без труда, потому что от Бога — благодать сия, знамение верных, страх демонов. На кресте победил их, «властно поверг их позору» (Кол. 2, 15). Как скоро видят крест, вспоминают Распятого; страшатся Сокрушившего главы змиевы. Не пренебрегай же сею печатью, потому что дается даром; напротив того, за сие более почти Благодетеля.

37. И если входишь когда в состязание, и не находишь слов для доказательства, то да будет у тебя непоколебима вера. Более же, сделавшись любоведущим, заграждай уста иудеям пророками, а еллинам их баснословиями. Они поклоняются убитым молнией, а молния, сходя с небес, без суда не сходит. Если не стыдятся они поклоняться богоненавистникам, убитым молнией, то постыдишься ли поклоняться Распятому за тебя Боголюбцу и Божию Сыну? Стыжусь говорить о так называемых у них богах, и оставляю это по краткости времени. Пусть скажут это знающие. Да заградятся же уста и всем еретикам. Если скажет кто, что крест — призрак, то отвратись от него. Ненавидь утверждающих, что Христос распят мечтательно. Если распят мечтательно, а спасение — от Креста, то и спасение — мечта. Если крест — мечта, то мечта и воскресение. «А если Христос не воскрес, вы еще во грехах ваших» (1 Кор. 15, 17). Если крест — мечта, то мечта и вознесение. А если вознесение — мечта, то мечта и второе пришествие; и все уже не состоятельно.

38. Итак, прими сперва несокрушимое основание — Крест и созидай все прочее в вере. Не отрицай Распятого. Если отречешься, то будешь иметь многих обличителей. Первый обличит тебя Иуда предатель, ибо предавший знал, что Христос архиереями

и старцами осужден на смерть. Свидетельствуют тридцать сребренников, свидетельствует Гефсимания, где совершилось предательство. Не говорю о горе Елеонской, на которой молились бывшие там ночью. Свидетельствует луна, светившая ночью; свидетельствует день и померкшее солнце, потому что не имело терпения видеть беззаконие злоумышляющих. Обличит тебя огонь, у которого стоял и грелся Петр. Если отречешься Креста, ожидает тебя вечный огонь. Жестоко слово, которое произношу, но для того и произношу, чтобы тебе не испытать жестокого. Помни об оружиях, с которыми наступили на Него в Гефсимании, чтобы не испытать тебе меча вечного. Обличит тебя дом Каиафы, настоящим опустением доказывающий силу Осужденного тогда на нем; противостанет тебе в день суда и сам Каиафа. Противостанут тебе и слуга, заушивший Иисуса, и связавшие и отведшие Его. Противостанут тебе и Ирод, и Пилат, как бы так говоря: для чего отрицаешься при нас Оклеветанного иудеями, о Котором мы знали, что ни в чем не согрешил? Ибо я — Пилат умыл руки тогда. Противостанут тебе жесвителю и воины, облекшие Его в багряную одежду и возложившие на Него терновый венец, распявшие Его на Голгофе и метавшие жребий о хитоне. Обличит тебя Симон Киринейский, который нес крест за Иисусом.

39. Обличит тебя от лица звезд померкшее солнце, от земли — есмирнисмено вино (вино, смешанное со смирюной, горькое), от тростей — трость, от былий — иссоп, от морских произведений — губка, от деревьев — Крестное древо; обличат, как сказано, воины, пригвоздившие и метавшие жребий об одежде, и тот воин, который копием пронзил Его ребро, и бывшие тогда при Кресте жены, и раздравшаяся тогда завеса церковная, и претор Пилатов, силою тогда Распятого запустевший ныне, и сия Святая Голгофа, возвышающаяся и до сего дня видимая, донныне показывающая, как ради Христа распались тогда камни; и близ находящийся гроб, где был положен, и камень, приложенный к двери, и до сего дня лежащий при гробнице, и Ангелы, бывшие тогда у гроба, и жены, поклонившиеся по Воскресении, и Петр, и Иоанн, притекшие ко гробу, и Фома, вложивший руку в ребро Его и персты — в язвы гвоздиные. Ибо за нас с такою тщательностью осязал он, и чего стал бы доискиваться ты, не бывший тогда при этом, то, по домостроительству, дознал он, бывший при этом.

40. Свидетелями Креста имеешь двенадцать апостолов, и вселенную, и мир верующих в Распятого за человека. То самое, что здесь ты — ныне, да убедит тебя в силе Распятого. Ибо кто ныне привел тебя? Воины ли какие? Узами ли какими привлечен ты? Осуждение ли какое понудило тебя ныне? Напротив того, спасительный, победный памятник Иисусов — крест собрал всех. Он и персов поработил и скифов укротил; он египтянам, вместо кошек и псов и многообразных заблуждений, даровал Боговедение. Он до сего дня врачует болезни, он до сего дня отгоняет бесов, низлагает чародеяния и обаяния волшебства.

41. Он опять явится с Иисусом с небес, потому что сей победный памятник будет предшествовать Царю, чтобы, увидев, Кто им прободен, и по кресту узнав Поруганного, восплакались покаявшиеся иудеи. И они «восплачутся каждое племя особо» (Зах. 12, 12); ибо тогда покаются, когда не будет уже времени для покаяния. А мы, торжествуя, будем хвалиться Крестом, поклоняясь посланному и распятому за нас Господу, поклоняясь и пославшему Богу Отцу со Святым Духом. Ему слава во веки веков! Аминь.

14-Е ОГЛАСИТЕЛЬНОЕ СЛОВО К ПРОСВЕЩАЕМЫМ, ГОВОРЕННОЕ БЕЗ ПРИГОТОВЛЕНИЯ В ИЕРУСАЛИМЕ, НА СЛОВА: «И ВОСКРЕСШЕГО ИЗ МЕРТВЫХ В ТРЕТИЙ ДЕНЬ, И ВОСШЕДШАГО НА НЕБЕСА И СЕДЯЩАГО ОДЕСНУЮ ОТЦА»

Чтение из 1-го Послания к Коринфянам:
«Напоминаю вам, братие, Евангелие, которое я
благовествовал вам» и далее — «что воскрес
в третий день, по Писанию» (1 Кор. 15, 1, 4).

1. «Возвеселитесь с Иерусалимом и радуйтесь о нем все любящие» Иисуса, потому что восстал. «Возрадуйтесь с Ним все сетовавшие о Нем» (Ис. 66, 10), услышав о нагlostях и беззакониях иудеев. Ибо поруганный ими здесь опять восстал. И как прискорбно было слышать о кресте, так да возвеселит всех предстоящих благовествование о воскресении. Плач да обратится в веселие и сетование в радость; радостью и веселием да исполнятся уста наши ради Того, Кто сказал по воскресении: «радуйтесь» (Мф. 28, 9). Ибо известна мне была печаль христолюбцев в прошедшие дни, когда, поскольку слово останавливалось на смерти и погребении, а не касалось благовествования о воскресении; ум ждал и не мог дожидаться, когда услышит желаемое. Итак, воскрес Мертвец, «между мертвыми брошенный» (Пс. 87, 6), и Освободитель мертвых. Кто в поругание, по Своему терпению увенчан был венцом терновым, Тот воскрес и увенчан диадемою победы над смертью.

2. Но как предложили мы свидетельства о кресте Его; так и теперь представим доказательства, удостоверяющие в воскресении. Поскольку чтенный ныне Апостол говорит: «погребен был и воскрес в третий день, по Писанию» (1 Кор. 15, 4), то когда сам Апостол отсылает нас к свидетельствам из Писаний, прекрасным будет делом познать нам надежду своего спасения, и, во-первых, дознать, сказывают ли нам Божественные Писания время Его воскресения? Летом ли оно, или осенью, или после зимы? В каком месте воскресает Спаситель? И каким именем у чудных пророков провозглашено место воскресения? Точно ли жены, искавшие Его и не нашедшие, а потом обретшие, радуются? Хорошо будет дознать это, чтобы при чтении Евангелия, сказания святых Евангелий почитаемы были не баснями и не стихотворными произведениями.

3. Итак, Спаситель был погребен, ясно слышали вы в предшествовавшей беседе, так как Исаия говорит: «будет с миром погребение Его» (Ис. 57, 2); потому что погребением Своим умиротворил небо и землю, приведя грешников к Богу. И: «Праведник восхищается от зла» (Ис. 57, 1); и: «Он отходит к миру, Ему назначили гроб со злодеями» (Ис. 53, 9; 57, 2). И есть в Писаниях пророчество Иакова: «преклонился Он, лег как лев и как львица: кто поднимет Его?» (Быт. 49, 9). А подобно этому место в книге Чисел: «преклонился, лежит как лев и как львица» (Числ. 24, 9). Неоднократно слышали вы сказанное в псалме: «И Ты свел Меня к персти земной» (Пс. 21, 16). Приметили мы и место погребения в сказанном: «Взгляните на скалу, из которой вы иссечены» (Ис. 51, 1). Наконец, будут у нас следовать свидетельства о самом воскресении Его.

4. Итак, во-первых, в одиннадцатом псалме Пророк говорит: «Ради страдания нищих и воздыхания бедных

ныне восстану, говорит Господь» (Пс. 11, 6). Но это для некоторых кажется сомнительным, потому что Господь часто восстает и во гневе во отмщение врагам. Поэтому перейди к псалму пятнадцатому, в котором ясно говорится: «Храни меня, Боже, ибо я на Тебя уповаю» (Пс. 15, 1); и после этого: «Я не возлию кровавых возлияний их и не помяну имен их устами Моими» (Пс. 15, 4); потому что, отвергнув Меня, царем себе провозгласили кесаря. И далее: «Всегда видел я пред собою Господа, ибо Он одесную меня; не поколеблюсь» (Пс. 15, 8); и: «даже и ночью учит меня внутренность моя» (7). И после этого весьма ясно говорит: «Ибо Ты не оставишь души моей в аде и не дашь святому Твоему увидеть тление» (10). Не сказал: «и не дашь святому Твоему увидеть» смерти; тогда и не умер бы, но говорит, не увижу истления; не пребуду в смерти. «Ты указал мне путь жизни» (11). Вот, ясно проповедуется жизнь по смерти! Обратись и к 29-му псалму: «Превознесу Тебя, Господи, что Ты поднял меня и не дал моим врагам восторжествовать надо мною» (Пс. 29, 2). Что же произошло? Спасся ли Ты от врагов, или освободился от угрожавших ударов? Сам весьма ясно отвечает на это: «Господи! Ты вывел из ада душу мою» (4). Там пророчески говорит: «не оставишь», а здесь о будущем выражается как о сбывшемся: «вывел, чтобы я не отошел в могилу» (4). В какое же время будет это? «вечером водворяется плач, а на утро радость» (6). Ибо вечером плач был у учеников, а на утро веселие о воскресении.

5. Хочешь ли знать и место? Говорит еще в Песнях: «Я сошла в ореховый сад» (Песн. Песн. 6, 11). Ибо «на том месте, где Он распят, был сад» (Иоан. 19, 4). И если теперь место это особенно украшено царскими дарами, то прежде был на нем вертоград (сад); остаются еще признаки и следы этого. «Запертый сад, запечатанный источник» (Песн. Песн. 4, 12) иудеями, которые сказали: «Мы вспомнили, что обманщик тот, еще будучи в живых, сказал: после трех дней воскресну; итак, прикажи охранять гроб» (Мф. 27, 63, 64). И потом: «Они пошли и поставили у гроба стражу и приложили к камню печать» (66). Им-то в укоризну прекрасно некто сказал: «и в покои судити» их «имаша» (Иов. 7, 18). Кто же есть «источник запечатанный»? Или кто разумеется под источником «колодца живых вод» (Песн. Песн. 4, 15)? Сам Спаситель, о Котором написано: «Ибо у Тебе источник жизни» (Пс. 35, 10).

6. Но что Софония говорит ученикам от лица Христа? «Готовися, утренней, истле все листвие их» (Соф. 3, 7), т. е. у иудеев не останется не только грозда спасения, но и листвие, потому что виноградник их посекается. Видишь, что говорит ученикам: «готовися, утренней». Утром ожидай Воскресения, и за этим в той же связи речи продолжает: «итак, ждите Меня, говорит Господь, до того дня, когда Я восстану для опустошения» (8) (во свидетельство). Видишь, пророк предвидел, что и место Воскресения именуется свидетельством. Ибо на каком основании это место Голгофы и Воскресения именуется не церковью, подобно прочим храмам, но мартирион? Конечно, потому, что пророк сказал: «в день Воскресения Моего во свидетельство» (мартирион).

7. Кто же — сей Воскресающий, и какой признак Его? Ясно говорится об этом далее в той же связи у Пророка: «тогда Я опять дам народам уста чистые» (9); потому что после Воскресения, по ниспослании Святого

Духа, дана благодать языков, чтобы «служили» Господу «единодушно» (9). И тому, что поработают Господу «единодушно» какой иной еще признак прилагается у того же Пророка? «Из заречных стран Ефиопии принесут Мне дары» (10). Знаешь написанное в Деяниях, когда пришел Мури́н евнух «из заречных стран Ефиопии». Поэтому, когда и время и свойство места, когда и знамения по воскресении изрекают Писания, то признай, наконец, достоверным Воскресение, и никто да не поколеблет тебя в исповедании того, что Христос воскрес из мертвых.

8. Выслушай и другое свидетельство в 87-м псалме, так как в пророках говорит Христос, и глаголавший тогда пришел впоследствии Сам: «Господи, Боже спасения моего! днем вопию и ночью пред Тобою» (Пс. 87, 2); и через несколько слов: «Я стал как человек без силы, между мертвыми брошенный» (Пс. 87, 5, 6). Не сказал: «стал человек без помощи», но «как человек без помощи». Ибо распят не по немощи, но добровольно, и смерть была не по невольной немощи. «Я сравнялся с нисходящими в могилу» (5). И какой условный знак? «Ты удалил от Меня знакомых Моих» (9), потому что ученики разбежались. «Разве над мертвыми Ты сотворишь чудо?» (11). И вскоре потом: «Но я к Тебе взываю, и рано утром молитва моя предваряет Тебя» (14). Видишь, как показывают время часа и страдания и воскресения.

9. И откуда восстал Спаситель? В Песни Песней говорит: «Возстани, прииди ближняя Моя» (Песн. Песн. 2, 10), и в следующих стихах: «в покрове каменне» (в ущелье скалы) (14). Покровом каменным назван бывший тогда покров пред дверью спасительного гроба, иссеченный, как обыкновенно бывает здесь при гробах, из того же камня. Ныне не видно его, потому что преддверие это отбито тогда для настоящего благолепия. А прежде нежели гроб устроен царскою щедростию, покров этот был впереди камня. Но где же этот камень, имеющий покров? Лежит ли он среди города, или около стен, и на конце города? И внутри ли древних стен, или в предстениях, сооруженных впоследствии? На это говорит в Песни: «в покрове каменне, близ предстения (в ущелье скалы под покровом уте-са)» (14).

10. В какое время года восстает Спаситель? Во время ли лета или в другое? В тех же Песнях, немного выше сказанного, прямо говорит: «Зима преjde, дождь отыде, отыде себе. Цвети явишася на земли, время обрезания приспе» (Вот зима уже прошла, дождь миновал; перестал, цветы показались на земле, время пения настало) (11, 12). Земля не полна ли теперь цветов, и не обрезают ли виноградные лозы? Видишь, упомянул и о том, что зима уже прошла, потому что с наступлением этого месяца Ксанфика начинается уже весна. А время это есть первый у евреев месяц, в котором праздник Пасхи, прежней прообразовательной, и нынешней истинной. Это есть время — сотворения мира. Ибо Бог сказал тогда: «Да произрастит земля былие травное, сеющее семя по роду и по подобию» (Быт. 1, 11). И теперь, как видишь, всякое былие осеменяется. И как тогда Бог, сотворив солнце и луну, даровал им равноденственные течения, так за несколько пред этим дней было время равноденствия. Тогда сказал Бог: «Сотворим человека по образу Нашему и по подобию» (Быт. 1, 26). И это: «по образу» человек удержал, а иное: «по подобию» помрачил в себе непослушанием. Поэтому в то же время, в какое погубил это, совершенно и исправление.

Когда новосозданный человек, преслушав, изгнан был из рая, тогда же уверовавший человек, став послушным, введен в рай. Поэтому тогда же совершилось спасение, когда произошло и отпадение. «Егда цвети явишася и обрезание приспе».

11. Вертоград (сад) был местом погребения, и насажденная в нем виноградная Лоза изрекла: «Я есть лоза» (Иоан. 15, 1). Поэтому в земле была насаждена, чтобы искоренилась за Адама наложенная клятва. Земля осуждена была произращать терния и волчцы, но взшла из земли истинная виноградная лоза, чтобы исполнилось сказанное: «Истина возникнет из земли, и правда приникнет с небес» (Пс. 84, 12). Что же изречет погребаемый в вертограде? «Набрал мирры моей с ароматами моими» (Песн. Песн. 5, 1). И еще: «Мирра и алой со всякими лучшими ароматами» (4, 14). Но это — признаки погребения, и в Евангелиях сказано: «приидоша жены на гроб, носяще яже уготоваша ароматы» (Лук. 24, 1), и «Никодим принес состав из смирны и алая» (Иоан. 19, 39). Затем написано: «Поел сотов моих с медом моим» (Песн. Песн. 5, 1), т. е. горькое пред страданием и сладкое по Воскресении. Потом воскреснув, вошел «дверем затворенным» (Иоан. 20, 19); ученики не поверили, потому что «подумали, что видят духа» (Лук. 24, 37). Но Он говорит: «Осяжите Меня и рассмотрите» (39); «вложите персты в раны от гвоздей», как требовал этого Фома (Иоан. 20, 25). И «когда же они от радости еще не верили и дивились, Он сказал им: есть ли у вас здесь какая пища? Они подали Ему часть печеной рыбы и сотового меда» (Лук. 24, 41, 42). Видишь, как исполнилось сказанное: «поел сотов моих с медом моим».

12. Но прежде нежели «дверем затворенным» вошел сей Жених и Врач душ, искали Его оные доблестные мужественные жены. Пришли блаженные ко гробу и искали Воскресшего, слезы еще капали из глаз их, когда должно было опять веселиться и ликовать о Воскресшем. Приходила, по Евангелию, Мария, искала и не нашла; потом услышала от ангелов, а впоследствии увидела Христа. Ужели и это написано? В Песни Песней говорит: «На ложе моем искала я того, которого любит душа моя» (Песн. Песн. 3, 1). В какое же время? «На ложе моем ночью искала я того, которого возлюбила душа моя». А «Мария, сказано, приходит ко гробу рано, когда было еще темно» (Иоан. 20, 1). «На ложе моем искала ночью и не нашла Его». И Мария говорит в Евангелии: «Взяли Господа моего и не знаю, где положили Его» (Иоан. 20, 13). Тогда предстоящие ангелы врачуют от неведения, сказав: «Что ищите живого с мертвыми» (Лук. 24, 5)? Не только воскрес, но воскрес, с Собою воскресив и мертвых. Но не знала Мария, и от лица ее сказала Песнь Песней ангелам: «Не видали ли вы того, Которого любит душа моя? Но едва я отошла от них, как нашла Того, Которого любит душа моя, ухватилась за Него и не отпустила Его» (Песн. Песн. 3, 3, 4).

13. По появлении ангелов пришел вестником о Себе Сам Иисус, и Евангелие говорит: «И се Иисус встретил их и сказал: радуйтесь! И они, приступивши, ухватились за ноги Его» (Мф. 28, 9). Они держатся за Него, чтобы исполнилось сказанное: «удержу Его и не оставлю Его». Немощно тело жены, но мужественны мысли. «Большие воды не могут потушить любви и реки не зальют ее». (Песн. Песн. 8, 7). Искали мертвого, но не угасала надежда Воскресения. И ангел говорит им: «не бойтесь вы» (Мф. 28, 5): не воинам, но вам говорю: «не бойтесь». Те пусть боятся, чтобы

когда дознают опытом, засвидетельствовали и сказали: «Воистину Божий Сын был» (Мф. 27, 24). А вам не должно бояться, потому что «совершенная любовь изгоняет страх» (1 Иоан. 4, 18). «Пойдите скорее, скажите ученикам Его, что Он воскрес» и т. д. (Мф. 28, 7), и они удалились с радостью, исполненные страха. Ужели и это написано? Второй псалом, возвещая страдание Христово, говорит: «Работайте Господу со страхом, и радуйтесь Ему с трепетом» (Пс. 2, 1). «Радуйтесь» ради Воскресшего Господа, но «с трепетом», по причине землетрясения, и ради Ангела, явившегося подобно молнии.

14. Хотя архиереи и фарисеи, с помощью Пилата, запечатали гроб, однако же жены узрели Воскресшего. И Исаия, зная малодушие архиереев и твердость веры в женах, говорит: «Жены, грядущие с позорища придите: не суть бо люди имущие смысла» (Ис. 27, 11). Архиереи не понимают, а жены видят своими очами. И когда воины пришли во град и возвестили архиереям (первосвященникам) о всем бывшем, говорят, «скажите, что ученики Его, пришедши ночью, украли Его, когда мы спали» (Мф. 28, 11, 13). Исаия, как бы от лица их предсказал и это: «говорите нам лестное, предсказывайте приятное» (Ис. 30, 10). Восстал Воскресший, и даянием серебра убеждают воинов, но не убедят нынешних царей. Тогда воины за серебро предали истину, а ныне цари по благочестию воздвигли сребром и златом окованную святую церковь Воскресения Бога—Слова, в которой мы теперь, и украсили драгоценностями из серебра и золота и дорогих камней. «И если слух об этом дойдет до правителя, мы убедим его» (Мф. 28, 14). Но если и убедили их, то не убедите вселенной. Почему не были осуждены блюдущие Иисуса Христа, как осуждены стражи темницы, из которой вышел Петр? На тех произнесено осуждение Иродом, ибо, по неведению дела, не нашли себе оправдания, а эти, зная истину и скрывая ее за серебро, спасены архиереями. Но немногие из иудеев убеждены были тогда в этом, а мир покорился истине. Сокрывшие истину скрылись, а принявшие ее явились, облеченные силою Спасителя, Который не только Сам воскрес из мертвых, но воскресил с Собою и мертвых. И от лица этих воскресших ясно говорит пророк Осия: «Оживит нас через два дня, и третий день восставит нас, и мы будем жить пред лицом Его» (Ос. 6, 2).

15. Поскольку же Божественные Писания не убеждают непокорных иудеев, но, предав забвению все написанное, оспаривают они Воскресение Иисуса, то хорошо будет возразить им так: на каком основании, утверждая, что Елисей и Илия воскрешали мертвых, оспариваете Воскресение нашего Спасителя? Не потому ли, что теперь нет у нас таких свидетелей утверждаемого, которые бы тогда жили? Поэтому и вы представьте таких свидетелей бывшего тогда. Но то написано, написано и это. Почему же одно приемлете, а другое отвергаете? То написали евреи. И апостолы все были евреи. Итак, почему не верите евреям? Матфей, написавший Евангелие, написал оное на еврейском языке. А проповедник Павел «евреин от еврей» (Филип. 3, 5); и двенадцать апостолов — из евреев. Потом пятнадцать иерусалимских епископов преемственно поставляемы были из евреев. Поэтому, на каком же основании свое приемлете, а наше отвергаете, хотя и это написано вашими же евреями?

16. Но скажет кто-либо: воскрешать мертвых — невозможно. Однакоже Елисей воскресил дважды — и при жизни, и по смерти. Притом верим, что поверг-

нутый мертвец коснулся мертвого Елисея и воскрес; почему же Христу не восстать из мертвых? Но там коснувшийся Елисея мертвец воскрес, а сам воскресивший пребыл, как и прежде, мертвым; здесь же и наш Мертвый воскрес, а также воскресли и многие, не прикасавшиеся к Нему мертвецы. Ибо «многие тела усопших святых воскресли и, вышедши из гробов по Воскресении Его, вошли в святой град», очевидно в этот, в котором и мы теперь. «И явились многим» (Мф. 27, 52, 53). Итак, Елисей воскресил мертвеца, но не овладел вселенною; Илия воскресил мертвеца, но именем Илии не изгоняются демоны. Не в хулу пророкам говорим, но чтобы более возвеличить их Владыку; не ветхозаветное осуждая, восхваляем наше, потому что и то также наше; напротив того, тем, что у ветхозаветных, подтверждаем свое.

17. Но говорим еще: там мертвец, недавно только кончивший жизнь, воскрешается живым; покажите же нам, чтобы возможно было воскреснуть тридневному мертвецу, — возможно было воскреснуть после трех дней человеку погребенному. Если будем искать на это свидетельства, то Сам Господь Иисус дает в Евангелии, говоря: «Ибо как Иона был во чреве кита три дня и три ночи, так и Сын Человеческий будет в сердце земли три дня и три ночи» (Мф. 12, 40). А если исследуем сказание об Ионе, то откроется сильное сходство. Проповедать покаяние послан Иисус; для того же послан был и Иона. Но тот бежал, не зная будущего, а Иисус добровольно пришел на проповедь спасительного покаяния. Иона уснул на корабле, и «крепко спал, когда бурно волновалось море» (Иона, 1, 5); и во время сна Иисусова, по домостроительству, восстало море, чтобы познать потом силу Почившего. Тому сказали: «Что ты спишь, встань, воззови к Богу твоему, может быть Бог вспомнит о нас и мы не погибнем» (6); здесь говорят Владыке: «Господи, спаси нас» (Мф. 8, 25). Там говорили: «моли Бога твоего», а здесь: «спаси». Но Иона говорит: «Возьмите меня и бросьте в море, и море утихнет для вас» (Иона, 1, 12); а здесь Сам «запретил ветрам и морю, и сделалась великая тишина» (Мф. 8, 26). И Иона ввергнут во чрево китово, а Иисус добровольно снисшел туда, где мысленный кит смерти снисшел добровольно, чтобы смерть избледала поглощенных ею, по написанному: «От власти ада Я искуплю их, от смерти избавлю их» (Ос. 13, 14).

18. Поскольку к этому привело нас слово, то рассмотрим, что труднее — восстать ли от земли человеку погребенному, или не согнить человеку во чреве кита, вошедши во внутренность животного, где столько жара? Кто из людей не знает, что внутри чрева бывает такой жар, от которого согнивают и поглощенные кости? Как же Иона не согнил во чреве кита, быв там три дня и три ночи? И когда таково свойство всех людей, что без сего дыхания воздухом не можем мы жить, как жив был он в течение трех дней, не дыша сим воздухом? Иудеи отвечают на это и говорят: на Иону, томимого в аде, снизошла Божия сила. Что же из сего? Ниспосылая силу рабу Своему Господь дарует ему жизнь, а Сам Себе даровать ее не может? Если достоверно одно, то достоверно и другое. Если то не достоверно, недостоверно и это. А для меня равно достоверно и то и другое. Ибо верую, что и Иона сохранен, потому что «у Бога вся возможна» (Мф. 19, 26). Верую, что и Христос восстал из мертвых, ибо имею многие на это свидетельства в Божественных Писаниях, и в видимой до сего дня действительности Воскресшего, Который один снисшел во ад, а изшел в сонме многих. Снисшел

в смерть, «и многа телеса усопших святых восташа» (Мф. 27, 52).

19. Ужаснулась смерть, узрев, что снисшел во ад новый Некто, недержимый тамошними узами. Почему же, увидев Его, убоялись вы, «вратницы адовы» (Иов. 38, 17)? Какой необычайный страх овладел вами? Бежала смерть, и бегство обличило боязнь. Стеклись святые пророки, и законодатель Моисей, и Авраам, и Исаак, и Иаков, и Давид, и Самуил, и Исаия, и Креститель Иоанн, который вещает и свидетельствует: «Ты ли Тот, Который должен придти, или ожидать нам другого» (Мф. 11, 3)? Искуплены все праведные, которых поглотила смерть, потому что проповеданному Царю надлежало соделаться Икупителем добрых проповедников. И после этого каждый из проповедников сказал: «Смерть! где твое жало? ад! где твоя победа?» (1 Кор. 15, 55). Нас искупил Победодавец.

20. Сего Спасителя нашего образ представил собою Иона пророк, из чрева китова молясь и говоря: «К Господу воззвал я в скорби моей» и далее: «из чрева преисподней» (Иона, 2, 3). И хотя был в ките, но говорил о себе, бывшем в ките, что он во аде, потому что был образом Христа, имевшего сойти в ад. И через несколько слов, весьма ясно пророчествуя, продолжает речь от лица Христова: «понре (погрузилась) глава Моя в разселины гор» (6), между тем как был во чреве китовом. Какие же горы содержат тебя в себе? Знаю, говорит он, что прообразую собою Того, Кто будет положен во гробе, иссеченном из камня. И будучи в море, Иона говорит: «снидох в землю» (7), потому что носил на себе образ Христа, снисшедшего в сердце земли. И провидя, как иудеи убеждают воинов солгать, и говорят: «скажите, что украли Его» (Мф. 28, 13), Пророк продолжает: «чтущие суетных и ложных богов оставили Милосердного своего» (Иона, 2, 9). Ибо пришел Милующий их, и распят, и воскрес, дав честную кровь Свою за иудеев и за язычников. А они говорят: «рцыте, яко украдоша Его, хранящий суетная и ложная!» О Воскресении же Его говорит и Исаия: «Воздвигнет из мертвых Пастыря овец великого» (Евр. 13, 20); и присовокупил «великого», чтобы не почли Его равночестным пастырям предшествовавшим.

21. Итак, поскольку имеем у себя пророчества, то да будет у нас и вера. Пусть падают падающие неверием, потому что сами того желают. А ты стал на камне веры в Воскресение, и ни один еретик да не убедит тебя говорить хульно о Воскресении. Ибо манихеи до ныне утверждают, что Воскресение Спасителя мечтательное, а не слушают Павла, который пишет: «бывшем от семени Давидова по плоти» (Рим. 1, 3), и далее говорит еще «из Воскресения от мертвых Иисуса Христа Господа нашего» (4). И к ним опять продолжает речь и говорит: «И не говори в сердце твоём: кто взойдет на небо? или кто сойдет в бездну, т. е. Христа из мертвых возвести» (Рим. 10, 6, 7)? А подобно этому, предостерегая, и в другом месте также написал: «Поминай Иисуса Христа, восставшаго от мертвых» (2 Тим. 2, 8). И еще: «А если Христос не воскрес, то и проповедь наша тщетна, тщетна и вера наша. Притом мы оказались бы и лжесвидетелями о Боге, потому что свидетельствовали о Боге, что Он воскресил Христа, Которого Он не воскресал» (1 Кор. 15, 14, 15). А далее говорит: «Но Христос воскрес из мертвых, первенец из умерших (20) и что явился Кифе, потом двенадцати» (5). Ибо, если не веришь одному свидетелю, то имеешь двенадцать свидетелей. «Потом явился более нежели пяти стам братьев в одно время» (6). Если не

верят двенадцати, то пусть примут пятьсот. «Потом же явился Иакову» (1 Кор. 15, 7), брату Своему, первому здешнему епископу. Поэтому, если такой епископ видел Воскресшего Христа Иисуса в прежнем Его образе, то не будь неверующим и ты, ученик Его. Но скажешь, что брат Иаков свидетельствовал по благорасположению. «А после всех явился и мне» (8), Павлу, врагу. Какое же свидетельство проповедующего врага бывает сомнительно? Прежде был я гонитель, а теперь благовестную Воскресение.

22. Много свидетелей Воскресения Спасителя. Ночь и свет полной луны, потому что была шестнадцатая ночь от новолуния; и камень гроба, приавший в себя Христа, и этот камень противостанет в лице иудеям, потому что видел он Господа; и камень, тогда отваленный, и он, лежа до сего дня, свидетельствует о Воскресении. И явившиеся ангелы Божии свидетельствуют о Воскресении Единородного. Свидетели — и Петр, и Иоанн, и Фома и все прочие апостолы, из которых одни приходили ко гробу и гробные пелены, которыми обвит был прежде, видели лежащими там по Воскресении, другие осязали руки и ноги Его, видели «язвы гвоздиния»; все же в совокупности приняли на себя спасительное дуновение и сподобились власти прощать грехи силою Духа Святого; жены, «ухватившиеся» за ноги и видевшие великое землетрясение и блистательность бывшего там Ангела, и те пелены, которыми был обвит, и которые оставил воскресши; и воины, и данное им серебро; и самое всеми еще видимое место, и сие здание святой церкви, христолубивым изволением блаженной памяти царя Константина сооруженное и столько, как видишь, украшенное.

23. Свидетельствует о Воскресении Иисуса и воскрешенная из мертвых именем Его Тавифа. Как не уверовать, что Христос воскрес, когда и имя Его воскрешало мертвых? Свидетельствует о Воскресении Иисуса и море, как слышал ты прежде; свидетельствует и ловитва рыб, и «огнь лежащ», и рыба, на нем лежащая (Иоан. 21, 9). Свидетельствует Петр, хотя прежде трижды отрекшийся, но и троекратно исповедавший, и принявший повеление пасти духовных овец. До сего дня стоит гора Елеонская, и до ныне очам верных как бы указывает на Восшедшего на облаке и на небесные врата восхождения. Ибо в Вифлееме снисшел с небес, а с горы Елеонской восшел на небеса, там начав подвиги ради человеков, а здесь увенчанный за подвиги. Итак, много у тебя свидетелей; перед тобою это место Воскресения; перед тобою и лежащее к востоку от нас место Вознесения; свидетелями для тебя свидетельствовавшие там ангелы, и облако, на котором восшел, и ученики, сошедшие с горы.

24. По порядку учения веры требовалось сказать и о Вознесении, но благодать Божия устроила, что во вчерашний воскресный день слышал ты об этом вполне, сколько ожидалось от нашей немощи. Ибо, по смотрению Божией благодати, положенные на Божией службе чтения заключали в себе сказание о восшествии Спасителя нашего на небеса. Сказанное же нами говорено было наиболее для всех и для совокупного множества верующих, но преимущественно и для тебя. Спрашивается только, внимательно ли ты слышал, что было сказано? Ибо знаешь, что последование веры учит тебя веровать в ВОСКРЕСШЕГО В ТРЕТИЙ ДЕНЬ И ВОСШЕДШЕГО НА НЕБЕСА, И СЕДЯЩЕГО ОДЕСНУЮ ОТЦА. Поэтому думаю более, что помнишь ты изъяснение, однако же и ныне напомню тебе кратко, о чем было говорено. Припомни,

что ясно написано в псалмах: «Восшел Бог при восклицаниях» (Пс. 46, 6). Припомни, что говорили друг другу Божественные Силы: «Поднимите, врата, верхи ваши» (Пс. 23, 7). Припомни, что говорит псалом: «Вошел на высоту, пленен плен» (Пс. 67, 19). Припомни, что сказал Пророк: «Он устроил горние чертоги Свои на небесах» (Ам. 9, 6), и все прочее, что говорено было вчера на возражение иудеев.

25. Ибо, когда оспаривают Вознесение Спасителя как нечто невозможное, вспомни сказанное о перенесении Аввакума. Ибо если Аввакум перенесен был ангелом, подъятый за власы главы его, то гораздо паче Владыка пророков и ангелов, восшедши на облако с горы Елеонской, мог Собственною силою совершить восхождение на небеса. Припомни и подобные этим чудеса, чудодействующему же Владыке соблюди превосходство. Ибо те были носимы, а Он все носит. Припомни, что Енох преложен, а Иисус восшел. Припомни сказанное вчера об Илии, что Илия взят был на огненной колеснице; «колесниц Божиих тьмы, тысячи тысяч» (Пс. 67, 18). Илия взят к востоку от Иордана, Христос же вознесся к востоку от потока Кедрского; и тот «яко на небо» (2 Цар. 2, 11), а Иисус на небо; тот сказал, что ученику Духом Святым дана будет сугубая благодать, а Христос ученикам Своим сообщит такое обилие благодати Святого Духа, что не только имеют Его в себе самих, но возложением рук их общение Духа передается и верующим.

26. И когда войдешь в такие прения с иудеями, и когда преодолеешь их представлением сходства, тогда приступай уже к превосходству славы Спасителя, а именно, что те рабы, а Он — Божий Сын. Так напомним о превосходстве, рассуждая, что раб Христов «восхищен был до третьего небесе» (2 Кор. 12, 2). Ибо, если Илия достиг до первого, а Павел до третьего неба, то, конечно, последний приял более предпочтительное достоинство. Не стыдись своих апостолов, они не хуже Моисея, не ниже пророков, они высоки наряду с высокими, даже совершеннее совершенных. Ибо Илия взят был на небо, а Петр имеет у себя ключи небесного царства, после того, как сказано ему: «еже аще разрешиши на земли, будет разрешено на небесах» (Мф. 16, 19). Илия взят только на небо, а Павел (так как ученикам Иисусовым подобало приять во много крат обильнейшую благодать), восхищен и на небо и в рай, «слышал неизреченные слова, которых человеку нельзя пересказать» (2 Кор. 12, 4). Но Павел снисшел опять с горних стран, не потому что недостойн был пребывать на третьем небе, но чтобы, насладившись превыше человеческих благ и снисшедши со славою, проповедать Христа и, подъяв за Него смерть, приять и мученический венец. Оставляю прочее, сказанное вчера в доказательство на воскресной службе, потому что к научению разумных слушателей достаточно и одного напоминания.

27. Припомни и то, что неоднократно говорено мною о седиении Сына одесную Отца, так как в изложении веры по порядку следует: **И ВОСШЕДШАГО НА НЕБЕСА, И СЕДЯЩАГО ОДЕСНУЮ ОТЦА.** Не будем входить в пытливые исследования о качестве Престола, потому что сие непостижимо. Не потерпим тех, которые говорят худо, будто бы Сын только по кресте, воскресении и восшествии на небо воссел одесную Отца, потому что не за преспеяние имеет престол, но от рождения (а рожден от вечности) сидит со Отцем. И прежде Спасителя пришествия во плоти, Исаия, узрев Престол сей, говорит: «Видел Господа,

сидящего на престоле высоком и превознесенном» (Ис. 6, 1) и проч. Ибо никто никогда не видел Отца, и явившийся тогда пророку был Сын. И Псалмопевец говорит: «Престол Твой утвержден искони: Ты — от века» (Пс. 92, 2). Много есть об этом свидетельств, но как и времени уже много, то удовольствуемся и этими.

28. Теперь из многого сказанного о седиении Сына одесную Отца должно напомнить вам немногое. Псалом 109-й ясно скажет: «Сказал Господь Господу моему: седи одесную Меня, доколе положу врагов Твоих в подножие ног Твоих» (Пс. 109, 1). Спаситель в Евангелии, подтверждая сказанное, говорит, что Давид изрек это не от себя, но по вдохновению Святого Духа. «Как же Давид по вдохновению называет Его Господом, когда говорит: сказал Господь Господу моему: седи одесную Меня» и проч. (Мф. 22, 43, 44)? И в Деяниях Апостольских говорится, что в день Пятидесятницы, «став Петр со единонадесятьми» (Деян. 2, 14), и ведя речь со израильтянами, упомянул о сем свидетельстве в 109-м псалме, приводя подлинные его слова.

29. Подобно сему напомнить должно и другие многие свидетельства о седиении Сына одесную Отца. В Евангелии от Матфея написано: «Даже сказываю вам: отныне узрите Сына Человеческого, сидящего одесную силы» и проч. (Мф. 26, 64). Согласно с этим и Петр говорит в послании: «Воскресением Иисус Христовым, Который вошел на небо, пребывает одесную Бога» (1 Петр. 3, 21, 22), и апостол Павел в Послании к римлянам говорит: «Христос Иисус умер, но и воскрес, Он и одесную Бога» (Рим. 8, 34), а в Послании к ефесянам сказал он: «По действию державной силы Его, которою Он воздвигал во Христе, воскресив Его из мертвых и посадив одесную Себя» и проч. (Еф. 1, 19, 20); и колоссян учил так: «Итак, если вы воскресли со Христом, то ищите горняго, где Христос сидит одесную Бога» (Кол. 3, 1); и впоследствии к евреям говорит: «совершив Собою очищение грехов наших, воссел одесную (Престола) величия на высоте» (Евр. 1, 3); и еще: «кому когда из ангелов сказал Бог: седи одесную Меня, доколе положу врагов Твоих в подножие ног Твоих» (13)? И еще: Он же единую за всех навсегда принеся жертву, всегда «навсегда воссел одесную Бога, ожидая затем, доколе враги Его будут положены в подножие ног Его» (10, 12, 13); и еще: «Взирая на Начальника и Совершителя веры Иисуса, Который вместо предлагавшей Ему радости, претерпел крест, пренебрегши посрамление, и воссел одесную престола Божия» (12, 2).

30. Хотя есть и иные свидетельства о седиении Единородного одесную Отца, но для нас в настоящее время достаточно и этих. Сделаем только себе опять то же напоминание, что не по пришествии во плоти возымел это достоинство седиения, но и всегда прежде всех веков Единородный Божий Сын, Господь наш Иисус Христос имеет престол одесную Отца. Сам же Бог всяческих Отец Христов и Господь наш Иисус Христос, сшедший и восшедший и сидящий со Отцем, да сохранит души ваши, да соблюдет непоколебимым и непреложным упование ваше на Воскресшего; да совоскресит вас, мертвых грехами вашими, для небесного дара Своего; да сподобит вас быть восхищенными «на облаках в сретение Господне на воздухе» (1 Фес. 4, 17) во время благодотребное. И пока не наступит это время славного второго пришествия Его, да напишет имена всех вас в Книге живых и, написав, да не изгладит уже (как изглаждаются имена многих отпадающих); да подаст всем вам силу веровать в Воскресшего и опять

Грядущего (но грядущего не от земли, будь осторожен в этом, человек, потому что придут обольстители); сидящего горе и здесь с нами соприсущаго, видящего и меру и твердость веры в каждом. Из того, что теперь не с нами Он плотию, не заключаю, что не с нами и духом. Ибо предстоит здесь посреди нас, слышит, что говорим о Нем, видит в тебе помышления, испытует сердца и утробы и теперь готов приступающих ко крещению, и всех вас, во Святом Духе, вознести ко Отцу и сказать: «Вот Я и дети, которых дал Мне Бог» (Ис. 8, 18). Ему слава во веки! Аминь.

**15-е ОГЛАСИТЕЛЬНОЕ СЛОВО К
ПРОСВЕЩАЕМЫМ, ГОВОРЕННОЕ БЕЗ
ПРИГОТОВЛЕНИЯ В ИЕРУСАЛИМЕ,
НА СЛОВА: «И ГРЯДУЩЕГО СО СЛОВОЮ
СУДИТИ ЖИВЫМ И МЕРТВЫМ, ЕГОЖЕ
ЦАРСТВИЮ НЕ БУДЕТ КОНЦА», И
ОБ АНТИХРИСТЕ**

Чтение из Даниила: «Видел я, наконец, что поставлены были престолы, и воссел Ветхий днями (Дан. 7, 9). Видел я в ночных видениях, вот с облаками небесными шел как бы Сын Человеческий» (13).

1. Возвещаем Христово пришествие и не одно только; возвещаем и второе пришествие, во многом преимуществоющее пред первым. То было доказательством

терпения, а сие носит на себе венец Божия Царства. Ибо у Господа нашего Иисуса Христа все, по большей части, сугубо: и два рождения — одно от Бога прежде веков и другое — от Девы при скончании веков; и два снисшествия — одно не явное, как дождь (Пс. 71, 6), и другое явное, будущее. В первое пришествие повит был пеленами в яслях; во второе одевается «светом, как ризою» (Пс. 103, 2). В первое «претерпел крест, пренебрегши посрамление» (Евр. 12, 2); во второе грядет дориносимый, славимый воинством ангелов. Поэтому не останавливаемся на первом только пришествии, но ожидаем и второго. И как в первом восклицали: «благословен грядущий во имя Господне» (Мф. 21, 9), так тоже скажем и во второе, потому что вместе с ангелами, исшедши в сретение Владыке и поклонившись Ему, воскликнем: «Благословен грядый во имя Господне» (Мф. 21, 9)! Спаситель грядет не для того, чтобы снова быть осужденным, но чтобы судить осудивших. Молчавший прежде во время суда (Мф. 26, 63) в напоминание беззаконным, дерзко поступившим при кресте, скажет: «ты это делал и Я молчал» (Пс. 49, 21). Тогда приходил Он по домостроительству, убедительно уча людей, а во второе пришествие, если и не пожелают, покорятся царству Его по необходимости.

2. И о двух этих пришествиях говорит пророк Малахия. «И внезапно придет в храм Свой Господь, Которого вы ищете» (Мал. 3, 1) — вот первое пришествие. И еще же о втором пришествии продолжает:



Святая Земля. Иерусалим. С гравюры XIX века

«И Ангел завета, Которого вы желаете, вот, Он идет, говорит Господь Саваоф. И кто выдержит день пришествия Его, и кто устоит, когда Он явится. Ибо Он, как огонь расплавляющий и как щелок очищающий и сядет переплавлять и очищать» (Мал. 3, 1—3). Вскоре же за этим говорит у Пророка и Сам Спаситель: «И приду к вам для суда и буду скорым обличителем чародеев и прелюбодеев и тех, которые клянутся ложно» (5) и т. д. Поэтому, предостерегая нас, говорит Павел: «Строит ли кто на этом основании из золота, серебра, драгоценных камней, дерева, сена, соломы, — каждого дело обнаружится, ибо день покажет, потому что в огне открывается» (1 Кор. 3, 12, 13). Наконец, и Павел означает два пришествия, когда пишет и говорит Титу: «Ибо явилась благодать Божия спасительная всем человекам, научающая нас, чтобы мы, отвергнувши нечестие и мирские похоти, целомудренно, праведно и благочестиво жили в нынешнем веке, ожидая блаженного упования и явления славы великого Бога и Спасителя нашего Иисуса Христа» (Тит. 2, 11—13). Видишь, что он наименовал и первое, за которое благодарить, и второе, которого ожидаем. Поэтому и в возвешаемом нами ныне исповедании веры так преподано веровать: **И В ВОСШЕДШАГО НА НЕБЕСА, И В СЕДЯЩЕГО ОДЕСНУЮ ОТЦА И В ГРЯДУЩЕГО СО СЛАВОЮ СУДИТИ ЖИВЫМ И МЕРТВЫМ, ЕГОЖЕ ЦАРСТВУЮ НЕ БУДЕТ КОНЦА.**

3. Поэтому Господь наш Иисус Христос грядет с неба, придет же со славою при конце мира сего, в последний день, потому что миру сему будет конец, и сей сотворенный мир опять обновится. Поскольку растление, воровство, прелюбодеевие и все роды грехов «разлились по земле», и крови с кровью смешаны в мире (Ос. IV, 2), то, чтобы чудная обитель сия не осталась наполненною беззаконием, мир сей пройдет и явится лучшим. А если хочешь иметь доказательство сказанного, то слушай, что говорит Исаия: «И небеса свернутся, как свиток книжный, и все воинство их падет, как спадает лист с виноградной лозы, и как увядший лист со смоковницы» (Ис. 34, 4). И в Евангелии сказано: «солнце померкнет, и луна не даст света своего, и звезды спадут с небесе» (Мф. 24, 29). Не будем скорбеть, что мы одни умираем. И звезды скончаются, но, вероятно, восстанут снова. Свиег Господь небеса, но не для того, чтобы погубить их, а чтобы снова воздвигнуть в лучшем виде. Слушай, что говорит пророк Давид: «В начале Ты, Господи, основал землю, и небеса — дело рук Твоих; они погибнут, а Ты пребудешь» (Пс. 101, 26, 27). Иной скажет: вот, ясно говорит, что небеса погибнут. Но выслушай, в каком смысле сказал Пророк «погибнут». Это же явствует из последующего: «И все они, как риза, обветшают, и как одежду Ты переменишь их, и изменятся» (27). Как человеку приписывается погибель по сказанному: «праведник умирает и никто не принимает этого к сердцу» (Ис. 57, 1), а между тем ожидается воскресение; так ожидаем как бы воскресения и небес. «Солнце превратится в тьму и луна — в кровь» (Иоил. 2, 31). Да вразумятся же обратившиеся из манихеев и да не боготворят более светил, и да оставят злочестивое мнение, будто бы это солнце, которое померкнет, есть Христос. И еще выслушай, что говорит Господь: «Небо и земля пройдут, но слова Мои не пройдут» (Мф. 24, 35), потому что создания не одинакового достоинства с Владычным словом.

4. Поэтому пройдет видимое и придет ожидаемое, лучшее видимого. Но никто да не любопытствует о времени. Ибо сказано: «Не ваше дело знать времена или сроки, которые Отец положил в Своей власти» (Деян. 1, 7). Не смей решительно говорить: это будет тогда-то и не предавайся также беспечному сну. Ибо сказано: «Бодрствуйте, ибо в который час не думаете, придет Сын Человеческий» (Мф. 24, 42, 44). Но поскольку надлежало нам знать признаки кончины и поскольку ожидаем Христа, то, чтобы не умереть нам в обольщении и чтобы не ввел нас в заблуждение лживый антихрист, апостолы, по домо-строительству подвижные Божественным изволением, приходят к истинному Учителю и говорят: «Скажи нам, когда это будет и какой признак Твоего пришествия и кончины века» (Мф. 24, 3)? Мы ожидаем, что приидешь Ты опять, но сатана преобразуется в ангела света, поэтому предохрани нас от того, чтобы вместо Тебя не поклонились мы иному. И Господь, отверзши Божественные и блаженные уста Свои, говорит: «Берегитесь, чтобы кто не прельстил вас» (4). И вы, слушатели, как бы видя Его теперь умными очами, слышите, и вам глаголет Он тоже самое: «берегитесь, чтобы кто не прельстил вас». Всех вас призывает слово внимать сказанному. Ибо это есть не повествование о прошедшем, но пророчество о будущем, о том, что несомненно будет. И мы не от себя пророчествуем (потому что недостойны), но износим на среду сказанные и написанные признаки. Сам наблюдай, что уже исполнилось и чему остается еще исполниться и оберегай себя.

5. «Берегитесь, чтобы кто не прельстил вас, ибо многие придут под именем Моим и будут говорить: я Христос, и многих прельстят» (5). Это исполнилось отчасти. Ибо говорили это уже Симон волхв и Менандр и иные некоторые из безбожных ересеначальников; другие же скажут в наше время или и после нас.

6. Второй признак: «также услышите о войнах и о военных слухах» (6). Что же? Идет теперь или нет война у персов с римлянами в Месопотамии? Восстает или нет народ на народ и царство на царство? «И будут глады, моры и землетрясения по местам» (7). Это уже было. И еще: «и ужасные явления и великие знамения с неба» (Лук. 21, 11). «Итак, бодрствуйте, потому что не знаете, в который час Господь ваш придет» (Мф. 24, 42).

7. Но мы, церковные, поищем нашего, церковного признака пришествию. Спаситель говорит: «И тогда соблазняются многие и друг друга будут предавать и возненавидят друг друга» (10). Если услышишь, что епископы идут против епископов, и клирики против клириков, и миряне против мирян, и дело доходит даже до крови, не смущайся, потому что наперед было это написано. Обращай внимание не на то, что ныне делается, но что написано. Если погибаю я, который тебя учу, то не погибай со мною и ты. Можно слушателю быть лучше учителя и тому, кто пришел последним, сделаться первым; потому что Владыка приемлет и прошедших в единонадесятый час. Если в апостолах нашлось предательство, то чему удивиться, если в епископах находится братоненавистничество? Но признак этот относится не к начальникам только, но и к народу. Ибо сказано: «и по причине умножения беззакония во многих охладает любовь» (12). Похвалится ли кто из предстоящих, что имеет нелицемерную приязнь к ближнему? Не бывает ли нередко, что, что уста лобзают, лице улыбается, очи

радостны, а сердце строит козни и, изрекая мир, уготовляет зло?

8. Имеешь и следующий признак: «И проповедано будет сие Евангелие Царствия по всей вселенной во свидетельство всем народам, и тогда придет конец» (14). А как видим, весь почти мир исполнен учения о Христе.

9. Что же будет после этого? Сказано далее: «когда увидите мерзость запустения, реченную чрез пророка Даниила, стоящую на святом месте, читающий да разумеет» (15). И еще: «тогда если кто скажет вам: вот здесь Христос или там — не верьте» (23). Братоненавистничество дает уже место антихристу. Дьявол готовится расколы в людях, чтобы удобнее он мог быть принят, когда придет. Но никто из рабов Христовых, и здесь и повсюду сущих, да не приходит ко врагу. Апостол Павел дал ясный признак о нем ниже, когда сказал: «Доколе не придет прежде отступление и не откроется человек греха, сын погибели, противящийся и превозносящийся выше всего, называемого Богом, или святынею, так что в храме Божием сядет он, как Бог, выдавая себя за Бога. Не помните ли, что я, еще находясь у вас, говорил вам это? И ныне вы знаете, что не допускает открыться ему в свое время. Ибо тайна беззакония уже в действии, только не совершится до тех пор, пока не будет взят из среды удерживающий теперь. И тогда откроется беззаконник, которого Господь Иисус убьет духом уст Своих и истребит явлением пришествия Своего, того, которого пришествие, по действию сатаны, будет со всякою силою и знаменьями и чудесами ложными и со всяким неправедным обольщением погибающих» (2 Фес. 2, 3—10). Так говорит Павел; ныне же есть отступление, потому что люди отступили от правой веры, и одни возвещают Сыноотечество, а другие осмеливаются говорить, что Христос приведен в бытие из несущих. И прежде еретики были явные, а ныне наполнена Церковь еретиками скрытными, потому что люди отступили от истины и льстят слуху (2 Тим. 4, 3, 4). Если слово потворствует им, слушают с удовольствием. А если слово об обращении, все отвращаются. Большая часть отступила от правых учений, скорее избирают худое, нежели предпочитают доброе. Это и есть «отступление», поэтому должно ожидать врага, и он начал уже отчасти посылать своих предшественников и готов придти за добычею. Поэтому наблюдай за собою, человек, и охраняй душу. Церковь свидетельствует тебе ныне пред Богом живым и предвительно сказывает об антихристе до его пришествия. При тебе ли оно будет, не знаем, или после тебя, также не знаем. Но для тебя хорошо знать это и предостерегаться.

10. Истинный Христос, Единородный Божий Сын не от земли придет. Если кто придет, творя привидения в пустыне — не выходи. Если скажут: «вот здесь Христос или там», не верь. Не смотри уже долу и в землю. Владыка низойдет с небес и не один, как прежде, но в многочисленном сопровождении, дорисованный тьмами ангелов, и не сокровенно, как дождь на руно, но явно, озарив, как молния. Ибо Сам сказал: «Ибо как молния исходит от востока и видна бывает даже до запада, так будет пришествие Сына Человеческого» (Мф. 24, 27). И еще: «И увидит Сына Человеческого, грядущего на облаках небесных с силою и славою великою; и пошлет Ангелов Своих с трубою громогласною» и т. д. (30, 31).

11. Но как прежде, когда надлежало Ему вочелове-

читься и когда ожидали рождения Его от Девы, дьявол наперед рассеивал свои клеветы, злонамеренно слагая басни в идолослужении о ложных богах, рождающих и рождаемых от жен, чтобы, как думал он, по предшествовавшей лжи невероятна стала и истина; так, когда наступит время придти истинному Христу в другой раз, противник, воспользовавшись ожиданием людей простодушных и особенно тех, которые из обрезания, изведет некоего человека, волхва, весьма опытного в искусстве обманывать волшебными составами и чародейством, который во власть себе захватит римское царство, ложно наименоует себя Христом и этим наименованием обольстит иудеев, ожидающих Помазанника, а тех, которые из язычников, привлечет волшебными мечтаниями.

12. Придет же этот, сказанный выше антихрист, когда исполнятся времена римского царства и приблизится уже конец мира. Вдруг восстанут десять римских царей, царствующих, может быть, в разных местах, но в одно и то же время, а после них одиннадцатый будет антихрист, который с помощью волшебного искусства захватит себе римскую державу, уничтожит трех прежде него царствовавших, имея уже под своею властью остальных семерых. Сперва, как человек ученый и умный, притворно покажет он скромность, целомудрие и человеколюбие; знаменьями и чудесами, ложно произведенными с помощью волшебной прелести, обманув иудеев, как бы ожидаемый Христос, впоследствии запечатлеет это всякого рода бесславными и незаконными злодеяниями, так что превзойдет всех прежде него бывших неправедных и нечестивых людей, ко всем, особенно же к нам, христианам, имея кровожадное, жестокое, немилосердное, исполненное всякого коварства сердце. Но после того, как три года и шесть месяцев будет предаваться таким дерзостям, истребится во второе славное пришествие с небес Единородного Сына Божия, Господа и Спасителя нашего Иисуса, истинного Христа, Который, убив антихриста духом уст Своих, предаст его геенскому огню.

13. Учим же этому, не своим изобретая умом, но дознав из Божественных и церковных Писаний, особенно же из читанного недавно Даниилова пророчества, как протолковал его и Архангел Гавриил, сказав: «Зверь четвертый — царство четвертое будет на земле отличное от всех царств» (Дан. 7, 23). Это же есть царство Римское, как предали нам церковные истолкователи. Поскольку первое знаменитое царство было Ассирийское, а второе царство мидян и персов в совокупности, третье же Македонское, то четвертое царство есть нынешнее Римское. Потом Гавриил, толкуя далее, говорит: «Десять рогов значат, что из этого царства восстанут десять царей и после них восстанет иной, отличный от прежних», т. е. превзойдет не только десять царей, но и всех, сколько бы их ни было дотоле. «И уничтожит трех царей» (Дан. 7, 24). Явно, что из числа прежних десяти. Смирняя же трех из этих десяти, конечно, воцарится восьмым. «И против Всевышнего будет возносить слова» (25), как человек хульный и незаконный, не от отцев приявший царство, но восхитивший власть волшебством.

14. Кто же это такой? И какою силою действует? Истокуй нам, Павел. И он говорит: «тот, которого пришествие по действию сатанину будет со всякою силою и знаменьями и чудесами ложными» (2 Фес. 2, 9). А этим дает разуметь апостол, что сатана воспользуется орудием, действуя чрез него самодично. Ибо зная, что не будет уже ему прощения на суде, не чрез

служителей своих, но сам, наконец, явно воздвигнет брань. Во всяких же «знамениях и чудесах ложных», потому что отец лжи производит для оболъщения дела лживые, чтобы народ думал будто бы видит воскресшего мертвеца, когда он не воскресен, и ходящих хромых, когда не совершенно исцеления.

15. И еще говорит Павел: «противник и превозносящийся паче глаголемого бога или святилища. Паче всякого бога», т. е. антихрист будет ненавидеть идолов. «Якоже ему сести в церкви Божией». В какой же церкви? Разумеет разоренный иудейский храм. Да не будет же того, чтобы разумел этот храм, в котором мы! Но для чего говорим это? Да не подумают, что говорим из лести к себе. Если антихрист придет к иудеям, как Христос, и от иудеев захочет поклонения, то, чтобы более оболъстить их, покажет великое усердие к храму, внушая о себе ту мысль, что он от рода Давидова и что ему должно создать храм, сооруженный Соломоном. Придет же он, когда в иудейском храме не останется камня на камне, по определению Спасителя (Мф. 24, 2). Когда падение от ветхости и разрушение, последовавшее или под предлогом созидания вновь, или по другим причинам, истребит все камни, разумею же не внешние стены, но и внутренность храма, где были херувимы, тогда придет антихрист во всяких «знамениях и чудесах ложных», превозносясь над всеми идолами, сперва показывая притворное человеколюбие, а впоследствии обнаружив жестокость, особенно же к святым Божиим. Ибо сказано: «Я видел, как этот рог вел брань со святыми» (Дан. 7, 21); и еще в другом месте: «И наступит время тяжкое, какого не бывало с тех пор, как существуют люди, до сего времени» (Дан. 12, 1). Это будет лютый зверь, великий змий, непреборимый для людей, готовый пожрать их; о нем многое можем сказать из Божественных Писаний, но пока и этим удовольствуемся для соразмерности с прочим.

16. Поэтому Господь, зная великую силу сопротивления и снисходя к благочестивым, говорит: «Тогда находящиеся в Иудее, да бегут в горы» (Мф. 24, 16). Но если кто сознает в себе, что действительно он тверд и может противоборствовать сатане, то (не теряю надежды на крепость Церкви) да станет таковой и скажет: «кто нас разлучит от любви» Христовы? (Рим. 8, 35) и так далее. Боязливые, приведем себя в безопасность, а благоотважные станем твердо, «ибо тогда будет великая скорбь, какой не было от начала мира до ныне, и не будет» (Мф. 24, 21). Но благодарение Богу, Который великость скорби ограничит немногими днями! Ибо говорит: «но ради избранных сократятся те дни» (22). Антихрист будет царствовать три только года с половиною. Заимствуем это не из книг апокрифических, но у Даниила. Ибо сказано: «и они преданы будут в руку его до времени и времен и полувремени» (Дан. 7, 25). «Время» — один год, в который приходит пока в силу его появление; «времена» — два остальных года беззакония, включаемые в три года, «и полувремени» — шесть месяцев. И еще в другом месте тоже самое говорит Даниил: «и клялся Живущим во веки, что к концу времени и времен и полувремени» (12, 7). В этом же смысле иные принимали, может быть, и следующее: «тысяча двести девяносто дней» (11); и: «блажен, кто ожидает и достигнет тысячи трехсот тридцати пяти дней» (12). Поэтому должно скрываться и бегать. Ибо, может быть, «не успеете обойти городов Израилевых, как придет Сын Человеческий» (Мф. 10, 23).

17. Кто же этот блаженный, который по благочестию будет тогда мучеником за Христа? Ибо выше всех мучеников поставляю мучеников тогдашних. Бывшие доныне мученики боролись с одними людьми. При антихристе же будут вести брань лично с самим сатанею. И прежние цари-гонимые убивали только, и не представляли себя воскрешающими мертвых, не показывали мечтательно знамений и чудес; здесь же побуждением на злое будут страх и оболъщение, «чтобы прельстить, если возможно, и избранных» (Мф. 24, 24). Да не придет на мысль кому из тогдашних спросить: «что большего сделал Христос? какую силою творит этот? Если бы не угодно было Богу, то не попустил бы сего». Тебя предостерегает апостол и предсказывает «и за сие пошлет им Бог действие заблуждения» (2 Фес. 2, 11). Говорит же «пошлет» вместо попустит совершиться, и «пошлет» не для того, чтобы оправдались, но «да суд примут». За что же? За то, что не веровали «истине», т. е. истинному Христу, но благоволили «в неправде» (12), т. е. к антихристу. Попускает же этот Бог и в другие гонения, и тогда попустит не по невозможности воспрепятствовать, но желая, по обычаю, подвижников Своих увенчать подобно Своим пророкам и апостолам, чтобы, потрудившись малое время, наследовали они небесное царство, как говорит Даниил: «Но спасутся в это время из народа Твоего все, которые найдены будут записанными в книге (очевидно, в книге жизни). И многие из спящих в прахе земли пробудятся, одни для жизни вечной, другие — на вечное поругание и посрамление. И разумные будут сиять, как светила на тверди, и обратившие многих к правде, — как звезды во веки, навсегда» (Дан. 12, 1—3).

18. Поэтому будь осторожен, человек. Знаешь признаки антихристовы, не сам один помни их, но и всякому сообщай щедро. Имеешь ли чадо по плоти, поставь его, и если родил кого оглашением, предостереги и сего, чтобы ложного не принял он за истинное. «Ибо тайна беззакония уже в действии» (2 Фес. 2, 7). Устрашают меня брани народные, устрашают меня церковные расколы; устрашает меня взаимная ненависть братьев. О если бы, хотя и сказано это, но дал Бог, чтобы сие не исполнилось над нами! По крайней мере будем осторожны. И этого довольно об антихристе.

19. Будем же ожидать и готовиться к сретению Господа, грядущего с небес на облаках. Тогда возгремят ангельские трубы. Сперва воскреснут мертвые о Христе, благоговейные из живущих тогда восхищены будут на облаках, приняв в награду за труды почесть, которая выше человека, потому что и подвизались выше сил человеческих, как апостол Павел говорит в своем послании: «Потому что Сам Господь при возвещении, при гласе Архангела и трубе Божией сойдет с неба, и мертвые во Христе воскреснут прежде, потом мы, оставшиеся в живых, вместе с ними восхищены будем на облаках в сретение Господу на воздухе и так всегда с Господом будем» (1 Фес. 4, 16, 17).

20. Об этом прорекшии Господнем и о скончании мира знал Екклесиаст и говорит: «веселись, юноша, в юности твоей» (Еккл. 11, 9); и затем: «и удаляй печаль от сердца твоего, и уклоняй злое от тела твоего» (10). «И помяни Создателя твоего, доколе не пришли тяжелые дни, доколе не померкли солнце и свет, и луна и звезды, и помрачатся смотрящие в окно» (дает разуметь силу зрения), «доколе не порвалась серебряная цепочка» (указывает на сочетание звезд, потому что они сребровидны) «и не разорвалась золотая

повязка» (дает разуть этим златовидное солнце, потому что повязка называется от известного цветка, у которого много кругом лучевидных листовидных отростков). «И будет вставать человек по крику петуха, и высоты будут им страшны и на дороге ужасы» (Еккл. 12, 1—6). Что же узрят? Тогда «увидят Сына Человеческого, грядущего на облаках небесных» (Мф. 24, 30), и восплачутся «каждое племя особо» (Зах. 12, 12). И что же будет в пришествие Господне? «И зацветет миндаль, и отяжелеет кузнечик, и рассыплется кипарис» (Еккл. 12, 5). Но, как говорят толковники, цветущий миндаль означает окончание зимы. Ибо тогда тела наши после этой зимы дадут от себя небесный цвет. «И отяжелеет кузнечик» — это окриленная душа, облакаемая телом. «И рассыплется кипарис» — рассеются подобно тернию беззаконники.

21. Видишь, как все предрекают пришествие Господне. Видишь, как знают «глас и птицы». Какой это глас? Посмотрим. «Яко Сам Господь в повелении, во гласе Архангелов, и во трубе Божии снидет с небесе». Архангел возгласит и скажет всем: «Восстаньте в сретение Господа». И страшно пришествие Владыки. Давид говорит: «Грядет Бог наш и не в безмолвии: пред Ним огонь поядающий и вокруг Его сильная буря» (Пс. 49, 3). По Писанию, недавно читанному, придет ко Отцу «как бы Сын Человеческий на облаках небесных» (Дан. 7, 13), и потечет река огненная для испытания человеков. У кого дела золотые, они сделаются более светлыми. А у кого дело подобно тростию и непрочное, оно сгорит огнем. Отец сядет, имея на Себе «одеяние бело, как снег, и волосы головы Его — как чистая волна» (9). Это сказано человекообразно. В каком же смысле? В том, что Он Царь неоскверненных грехами. Ибо говорит: «убею грехи ваша, яко снег и яко волну» (Ис. 1, 18). А это — знак прощения грехов, или и безгрешности. Придет же Господь с небес на облаках, как и восшел на облаках. Ибо Сам сказал: «И увидят Сына Человеческого, грядущего на облаках небесных с силою и славою великою» (Мф. 24, 30).

22. Но какой же признак Его пришествия, которому не отважится подражать сопротивная сила? Сказано: «и тогда явится знамение Сына Человеческого на небе» (30). Истинное же отличительное знамение Христово есть КРЕСТ. Световидное знамение креста предшествует Царю, прежде распятому, конечно для того, чтобы злоумышлявшие и пронзившие Его прежде иудеи, увидев, восплакали «каждое племя особо», говоря: «вот заушенный, Тот, Кому плевали в лицо; Тот, Кого облагали узами; Тот, Кого, распяв, вменили прежде ни во что! Куда убежим от лица гнева Твоего?» — скажут они. Но окруженные ангельскими воинствами никуда убежать не возмогут. Страх врагам — крестное знамение, и радость друзьям, уверовавшим во Христа, или проповедникам Его, или пострадавшим за Него. Кто же тогда будет столько блажен, что окажется другом Христовым? Не презрит рабов Своих сей славный Царь, дориносимый ангелами, единопредстольный со Отцем; и, чтобы избранные Его не смешались с врагами, «пошлет Ангелов Своих с трубою громогласною и соберут избранных Его от четырех ветров» (31). И одного Лота не презрел Он, презрит ли многих праведных? «Приидите, благословенные, Отца Моего» (Мф. 25, 34), скажет Он тем, которых понесут облачные колесницы и соберут ангелы.

23. Но кто-нибудь из предстоящих скажет: «я нищ и, может быть, окажусь тогда немощным на одре; или буду поята и я жена от жернова (Лук. 17, 34. 35), не

будем ли мы пренебрежены?» Ободришь, человек. Судия нелицеприятен «и будет судить не по взгляду очей Своих и не по слуху ушей Своих решать дела» (Ис. 11, 3). Не предпочтет ученых невеждам и богатых бедным. Хотя будешь на поле, возьмут тебя ангелы. Не думай, что возьмет только землевладельцев, оставит же тебя, земледельца. Хотя ты раб, хотя ты нищ, нимало не сокрушайся. Приявший на Себя «зрак раба» (Фил. 2, 7), не презрит рабов. Если будешь лежать больной на одре, то написано: «будут двое на одной постеле: один возьмется, а другой останется» (Лук. 17, 34). Если ты, муж или жена, по нужде приставлен к жернову; если имеешь у себя детей и не отходишь от жернова, то не презрит тебя Изводяй «окованные мужеством». Кто Иосифа из рабства и из темницы извел на царство, тот и тебя избавит от скорбей, введя в Царство Небесное. Будь только благонадежен, делай только, подвизайся только усердно. Ничто не погибнет. Всякая молитва твоя, всякое псалмопение записаны; записана всякая милостыня; записан всякий пост; записано и то, если брак сохраняем был честно; записано и воздержание, соблюдаемое для Бога; первые же венцы в сей записи предоставлены девству и чистоте: и ты просияешь, как ангел. Но как с приятностию слушал ты доброе, так с терпением выслушай еще и противное тому. Записана всякая твоя любостыжательность, записан и всякий твой блуд; записаны всякое твое клятвопреступление, всякая хула, всякое чародеяние, воровство, убийство. Все это запишется, наконец, если теперь по крещении станешь делать тоже, потому что прежнее изглаждается.

24. «Когда же придет Сын Человеческий во славе Своей и все святые Ангелы с Ним» (Мф. 25, 31), смотри, человек, при скольких свидетелях войдешь ты в судилище. Тогда предстанет весь род человеческий. Сочти же как многочислен род римский; сочти сколько варваров, которые теперь еще живы, и сколько их умерло за сто лет, сочти всех от Адама до сего дня. Великое число это, но и оно еще мало, потому что еще больше ангелов. Они — девяносто девять овец, а человечество — одна сотая овца. О множестве обитателей должно заключать по обширности места. Населяемая земля как бы точка среди этого единого неба. И объемлющее землю небо имеет такое множество обитателей, какова его широта. Небеса же небес населены несравненно большим числом. А если написано: «тысячи тысяч служили Ему и тьмы тем предстояли Ему» (Дан. 7, 10), то не потому, что таково именно число, но потому что пророк не мог и сказать большего числа. Итак, на суде тогда Отец всех Бог с совосседающим Иисусом Христом и с соприисущим Духом Святым. Труба ангельская призовет всех нас, носящих с собою дела свои. И это одно не должно ли уже привести нас в содрогание? Кроме мучения немалым, человек, почитай наказанием и это — быть осуждену при стольких свидетелях. Не лучше ли бы согласились мы не раз умереть, нежели подпасть осуждению друзей?

25. Будем поэтому бояться, братия, чтобы не осудил нас Бог, Которому для осуждения не нужны ни исследования, ни обличения. Не говори: «ночью впал я в блуд, или волховал, или делал что-либо другое, и ни одного человека при этом не было». Будешь судим твоею совестью. «И мысли их то обвиняющие, то оправдывающие одна другую, в день, когда по благовествованию моему Бог будет судить тайные дела человеков» (Рим. 2, 15. 16). Грозное лице Судии понудит



Святая Земля. Иерусалим. Храм Воскресения Христова. С гравюры XIX века

тебя сказать истину, вернее же обличит тебя, если не скажешь, потому что восстанешь ты облеченный или грехами, или праведными делами своими. И об этом объявил Сам Судия. Ибо судить будет Христос. «Ибо Отец и не судит никого, но весь суд отдал Сыну» (Ин. 5, 22), отдал, не Себя лишая власти, но Сам творя суд чрез Сына. Ибо Сын судит по мановению Отца, потому что не иное что, но одно и то же — и мановения Отчие и мановения Сыновние. Итак, что же говорит Судия о том, что понесешь или не понесешь ты с собою дела свои? «И соберутся пред Ним все народы» (Мф. 25, 32), потому что Христу должно «поклониться всяко колено небесных, и земных, и преисподних» (Фил. 2, 10). «И разлучит их друг от друга, якоже пастырь разлучает овцы от козлищ». Как же разлучает пастырь? Справляясь ли с книгою, что овца, и что — козлище? Или разлучает по одному виду? Овцу не обнаруживает ли волна, а козлища не обнаруживает ли косматый и жесткий волос? Так, если и ты будешь уже чист от грехов, то и дела твои впоследствии уподобятся чистой волне, и риза твоя останется неоскверненною, и будешь говорить всегда: «Я скинула хитон мой, как же мне опять надевать

его» (Песн. Песн. 5, 3)? По одеянию твоему известно будет, что ты овца. А если окажешься волосатым, подобно Исаву, который был космат волосом и худ сердцем, за снеди утратил первородство и продал свое достоинство, то поставлен будешь ошуюю. Но да не будет сего, чтобы кто из предстоящих утратил благодать и за худые дела оказался поставленным ошуюю с грешными!

26. Страшен подлинно суд, в страх приводит возвещаемое. Предстоит Царство Небесное и уготован вечный огонь. Поэтому спросит иной: как же избежать нам огня? И как войти в Царство? Сказано: «алкал Я, и вы дали Мне есть» (Мф. 25, 35). Запомните этот путь. Теперь нет нужды в иносказании, dokonчим только сказанное: «Ибо алкал Я, и вы дали Мне есть, жаждал, и вы напоили Меня, был странником, и вы приняли Меня, был наг, и вы одели Меня, был болен, и вы посетили Меня, в темнице был, и вы пришли ко Мне» (Мф. 25, 35—36). Если сделаешь это, то со Христом будешь царствовать. А если не сделаешь, то будешь осужден. Поэтому начни же делать это и пребывай в вере, чтобы, собираясь купить елея, не остаться тебе, подобно юродивым девам, вне

заклоченных дверей. Не полагайся на то одно, что есть у тебя светильник, но соблюдай его горящим. «Да просветится свет ваш» — свет добрых дел — «пред человеки» (Мф. 5, 16), и да не хулятся ради тебя Христос. Облекись в одежду нетления, украшаясь добрыми делами. И что, по Божию смотрению, приял ты в свое распоряжение, тем распоряжайся на пользу. Вверено тебе имущество? Распоряжайся им хорошо. Вверено тебе слово учительное? Преподавай его, как должно. В состоянии ты присовокупить души слушающих? Делай это рачительно. Много дверей к доброй распорядительности. Только бы никто из нас не был осужден и отринут, только бы с дерзновением нам встретить вечного Царя Христа, царствующего во веки. Ибо во веки царствует Тот, Кто судит живых и мертвых, Сам умерши за живых и за мертвых. И как говорит Павел, «ибо Христос для того и умер и ожил, чтобы владычествовать над мертвыми и над живыми» (Рим. 14, 9).

27. И если услышишь когда утверждающего, что царство Христово имеет конец, то возненавидь ересь сию. Это — новая глава змия, недавно возникшая в Галатии. Некто осмелился сказать, что Христос не будет царствовать по кончине мира; осмелился говорить, что исшедшее от Отца Слово, разрешившись опять в Отца, уже не будет. Такую хулу изрыгал он на гибель себе, ибо не внимал тому, что говорит Господь: «Сын пребывает во веки» (Иоан. 8, 35); не внимал тому, что говорит Гавриил: «И будет царствовать над домом Иакова во веки, и Царству Его не будет конца» (Лук. 1, 33). Вникни в сказанное: еретики учат ныне вопреки Христу. И Гавриил Архангел учил о вечном пребывании Спасителя. Поэтому, кому более поверишь? Не Гавриилу ли? Выслушай предложенное ныне свидетельство Даниилово: «Видел я в ночных видениях, вот с облаками небесными шел как бы Сын Человеческий, дошел до Ветхого денни и подведен был к Нему. И Ему дана власть, слава и царство, чтобы все народы, племена и языки служили Ему; владычество Его — владычество вечное, которое не прейдет и царство Его не разрушится» (Дан. 7, 13, 14). Этого более держись, этому веруй; еретические же учения отринь, потому что о нескончаемом царстве Христовом слышал ты самые ясные свидетельства.

28. Подобно этому свидетельство имеешь в истолковании того Камня, Который без рук отсекался от горы, и есть Христос по плоти. «И царство это не будет передано другому народу» (Дан. 2, 44). И Давид в одном месте говорит: «престол Твой, Боже, во век» (Пс. 44, 7), а в другом: «В начале Ты (Господи) основал землю» (Пс. 101, 26); и потом: «они погибнут, а Ты пребудешь» (27); и далее: «но Ты — тот же, и лета Твоя не кончатся» (Пс. 101, 28). Слова эти Павел толкует о Сыне.

29. И хочешь ли знать, что довело до такого безумия учащих противному? Худо читали они прекрасно написанное у Апостола: «ибо Ему надлежит царствовать, доколе низложит всех врагов под ноги Свои» (1 Кор. 15, 25). И вот говорят, когда положены будут враги под ноги Его, не будет уже Он царствовать. Но говорят это худо и бессмысленно. Ибо царствующий, пока не поборол врагов, не тем ли более будет царствовать по преодолении врагов?

30. Осмелились они говорить и это: написано, что «когда же все покорит Ему, тогда и Сам Сын покорится Покорившему все Ему» (28). А это показывает будто, что Сын разрешится в Отца. Поэтому (о, нече-

стивейшие из всех!) вы — Христовы создания пребудете, а Христос, Которым и вы и все приведено в бытие, утратит бытие? Какая хульная речь! Как же и покорятся Ему всяческая? Как нечто погибающее, или как пребывающее нечто? Притом все прочее, покорившееся Сыну, пребывает, а Сын, покорившийся Отцу, не пребывает? Но Сын покорится не в том смысле, что тогда только начнет повиноваться Отцу (Он и всегда во всем творит «угодная Ему» (Иоан. 8, 29)), но в том, что и тогда будет послушен, имея непринужденное послушание, но самопроизвольную благопокорность; потому что Он не раб, который бы покорялся по нужде, но Сын, Который покорствуется по произволению и из любви.

31. Допросим же их: какое значение слов: «дондеже (доколе)», или: «даже до»? Ибо, вступив в состязание с еретиками, попытаюсь этим самым словом низложить заблуждение. Поскольку осмелились говорить, будто бы сказанное: «доколе низложит всех врагов Своих под ноги Свои», означает Его конец, осмелились ограничить вечное Христово царство, и словом своим прекратить непрестающую власть, то прочтем подобное место у Апостола: «однако же смерть царствовала от Адама до Моисея» (Рим. 5, 14). Уже ли до Моисея только умирали? Не умирали ли иные и после Моисея? Или после закона не стало смерти у людей? Напротив того видишь, что слово «даже» (однакоже) определяет не время; выразил же этим Павел более то, что хотя Моисей муж праведный и чудный, однакоже и на него и на живших после него, тогда как не согрешили они подобно Адаму преслушанием во вкушении от древа, простерся смертный приговор, произнесенный Адаму.

32. Вот еще другое подобное изречение: «доныне, когда они читают Моисея, покрывало лежит на сердце их» (2 Кор. 3, 15). Выражение «доныне» значит ли только до Павла? Не значит ли и до сегодня, и до скончания века? Или Павел говорит коринфянам: («Даже и до вас») потому что и до вас достигли благовествованием Христовым... надеемся о возрастании веры вашей ... и далее вас проповедывать Евангелие» (2 Кор. 10, 14—16), то ясно видишь, что слово «даже» означает не конец, но предполагает и нечто последующее за тем. Поэтому, как же должно вам понимать это: «дондеже (доколе) положит врагов»? Как в другом месте говорит тот же Павел: «Но насталяйте друг друга каждый день, доколе можно говорить ныне» (Евр. 3, 13), т. е. всегда. Как не должно полагать начала «днем Христовым» (Евр. 7, 3), так не позволяй никому говорить и о конце царства Христова. Ибо написано «царство Его — царство вечное» (Дан. 3, 100).

33. Имея и другие многие свидетельства Божественных Писаний о нескончаемом во веки царстве Христовом, удовольствуюсь пока сказанными, по причине позднего времени дня. Ты же, слушатель, этому только поклоняйся Царю, избегая всякого еретического заблуждения. Если поможет благодать Божия, то со временем будет вам предложено и остальное учение веры. Бог всяческих да сохранит всех вас памятующими признаки скончания мира и всегда непреодолимыми антихристом. Сказаны тебе признаки грядущего обольщения, указаны знамения истинного Христа, явно нисходящего с небес. Беги с ложного и ожидай истинного. Указан тебе путь, как во время суда стать одесную. Соблюдай предание о Христе, украшаясь делами добрыми, чтобы благодерзновенно предстать на суде, наследовать небесное царство. Чрез Христа и со Христом слава Богу со Святым Духом во веки веков! Аминь.

**16-е ОГЛАСИТЕЛЬНОЕ СЛОВО
К ПРОСВЕЩАЕМЫМ, ГОВОРЕННОЕ БЕЗ
ПРИГОТОВЛЕНИЯ В ИЕРУСАЛИМЕ,
НА СЛОВА: «И В ДУХА СВЯТОГО,
УТЕШИТЕЛЯ, ГЛАГОЛАВШАГО ПРОРОКИ»**

Чтение из Послания к Коринфянам: «Не хочу оставить вас, братия, в неведении и о дарах духовных» (1 Кор. 12, 1). Дары различны, но Дух один и тот же...» (4).

1. Поистине потребна нам духовная благодать, чтобы беседовать о Духе Святом, и не только от себя сказать что-либо достойное Духа (это невозможно), но даже безбедно повторить и передать сказанное в Божественных Писаниях. Ибо подлинно великий страх внушает написанное в Евангелии, где Христос ясно сказал: «Если же кто скажет слово на Духа Святого, не простится ему ни в сем веке, ни в будущем» (Мф. 12, 32). И часто надлежит бояться, чтобы по неведению или из мнимого благоговения, сказав о Духе что-либо недолжное, не приять на себя осуждения. Судия живых и мертвых, Иисус Христос, изрек, что не будет оставления. Поэтому, если кто падет, то какая у него останется надежда?

2. Поэтому, да будет делом самой благодати Иисуса Христа — подать силы и нам, чтобы сказать без опущения, и вам, чтобы выслушать с разумением, потому что разумение нужно не только предлагающим слово, но и слушающим оное, чтобы слыша одно, не представлять в уме чего-либо другого. Итак, о Святом Духе да будет нами сказано одно только написанное. Если же чего не написано, не будем о том и любопытствовать. Сам Дух Святой изглагодал Писания, Сам о Себе изрек, что было Ему угодно, или что мы можем вместить. Поэтому да будет сказано, что Он изрек, а чего не изрек, о том и говорить не отважимся.

3. Един есть только Дух Святой, Утешитель, как един Бог Отец, и нет другого Отца, и как един Единородный Сын — Божие Слово, и нет у Него брата; так един только Дух Святой, и нет равночестного Ему Духа. Поэтому Дух Святой есть наивеличайшая Сила, Он — Божествен и неисследим, потому что жив, разумен, освящает все творимое Богом чрез Христа. Он просвещает души праведных; Он в пророках, Он и в апостолах в Новом Завете. Да пребудут ненавистными дерзающие отделять силу Святого Духа! Един Бог Отец, Владыка Ветхого и Нового Завета; един Господь Иисус Христос, предреченный пророками в Ветхом и пришедший в Новом Завете; един Святой Дух, чрез пророков проповедавший о Христе, а по пришествии Христовом снисшедший и показавший Христа.

4. Поэтому никто да не отделяет Ветхого Завета от Нового; никто да не говорит, что иной Дух там, а иной — здесь, иначе оскорбит Самого Святого Духа, со Отцем и Сыном чествуемого, и во время святого крещения во Святой Троице совосприемлемого. Ибо единородный Божий Сын ясно изрек апостолам: «Итак, идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святого Духа» (Мф. 28, 19). Упование наше на Отца и Сына и Святого Духа. Не трех возвещаем Богов, да умолкнут маркиониты! Напротив того, со Святым Духом чрез единого Сына возвещаем единого Бога. Нераздельна вера, неразделимо благочестие. Не вносим разделения в Святую Троицу, как делают иные, не допускаем слияния, как Савеллий.

Но благочестно ведаем единого Отца, Который послал нам Спасителем Сына, ведаем единого Сына, Который обещавал от Отца послать Утешителя; ведаем Духа Святого Который глагодал в пророках, и в виде огненных языков снисшел на апостолов в Пятидесятницу здесь в Иерусалиме, в горней Апостольской Церкви. Ибо все преимущества у нас. Здесь снисшел с небес Христос; здесь снисшел с небес Дух Святой. И действительно всего приличнее было бы, как о Христе и о Голгофе говорить нам на этой Голгофе, так и о Духе Святом говорить в горней Церкви. Но поскольку в славе Распятого здесь участвует Снисшедший там, то о Снисшедшем там будем говорить здесь, потому что благочестие неразделимо.

5. Намереваемся сказать, наконец, нечто о Святом Духе и не в точности описать Его ипостась (это невозможно), а только показать различные в учении о Нем уклонения некоторых, чтобы и самим нам по неведению не увлечься как в них. Намереваемся обозреть пути заблуждения, чтобы самим идти единым царским путем. Если же в предостережение предложим теперь что-либо сказанное еретиками, то обратится это на главу их и да останемся невредимыми и мы, предлагающие слово, и вы, слушающие.

6. На всё посягающие еретики изострили язык на Святого Духа и осмелились говорить хульное, как написал Иринеи в книгах о ересях. Одни отважились именовать себя самим Духом Святым, из них первый Симон, упоминаемый в Апостольских деяниях волхв, когда был отринут, осмелился на подобное учение. А нечестивцы, так называемые гностики, говорили о Духе иное, и еще иное утверждали беззаконные валентиане. Нечестивый Манес осмелился сказать, что сам он — Христом посланный Утешитель. А иные утверждали, что иной Дух в пророках и иной в Новом Завете. Велико их заблуждение, лучше же сказать, велика их хула. Поэтому возненавидь таковых, избегай тех, которые хулят Духа Святого и которым нет оставления грехов. Какое общение с безнадежными тебе, который ныне будешь креститься и в Духа Святого? Если подпадают наказанию, кто в близких связях и ходит вместе с вором, то какую надежду можно иметь оскорбляющему Духа Святого?

7. Ненавистными да будут маркиониты, исключавшие в Новом Завете все ветхозаветные изречения. Ибо Маркион, этот безбожник, который первый стал учить о трех богах, зная, что в Новом Завете приводятся свидетельства пророков о Христе, первый отсекал эти свидетельства, взятые из Ветхого Завета, чтобы Царь остался без свидетелей. Ненавистными да будут упомянутые выше гностики (ведцы) только по имени, в действительности же исполненные неведения и отваживающиеся о Святом Духе утверждать то, чего не осмеливаюсь и выговорить.

8. Ненавистными да будут катафриги и виновник зла Монтан и две его пророчицы, Максимила и Прискилла. Ибо этот, подлинно умоисступленный и неистовый Монтан (а если бы не был неистов, не сказал бы ничего такого) отважился утверждать о себе, будто бы он, столько жалкий, всякой нечистоты и всякого непотребства исполненный человек, есть Дух Святой. Щадя целомудрие присутствующих жен, достаточно будет говорить об этом только намеками. Заняв самое небольшое во Фригии селение Пепузу и ложно наименовав его Иерусалимом, Монтан закалал бедных малых детей у жен, раздобывая их в беззаконную снедь под видом так именуемых у них таинств.

Поэтому-то, так как монтанисты, хотя ложно, именовались одинаково с нами христианами, и нас в том же подозревали во время гонений. И этот, исполненный всякого нечестия и бесчеловечия, безответно подлежащий осуждению, отважился именовать себя Духом Святым!

9. А место Монтаново, как говорилось выше, занял злочестивый Манес, который из всех ересей собрал воедино все худое и, соделавшись окончательным рвом погибели, совокупив вместо учения всех еретиков, составил и распространял новое заблуждение и осмелился утверждать, будто бы он есть тот Утешитель, Которого обетовал послать Христос. Но Спаситель, изрекая обетование, говорил апостолам: «Вы же оставайтесь во граде Иерусалиме, доколе не облечетесь силою свыше» (Лук. 24, 49). Что же теперь? Ужели умершие апостолы двести лет ожидали Манеса, чтобы облечься потом силою? И осмелится ли кто утверждать, что апостолы в то еще время не были исполнены Святого Духа? Написано, что «тогда возложили руки на них, и они приняли Духа Святого» (Деян. 8, 17). Не прежде ли Манеса, не за много ли лет до него было это? Ибо Дух Святой сошел в день Пятидесятницы.

10. За что осужден был Симон волхв? Не за то ли, что пришел к апостолам и сказал: «Дайте и мне власть сию, чтобы тот, на кого я возложу руки, получал Духа Святого» (19). Он сказал «дайте и мне» не общение Святого Духа, но «власть», чтобы иным продавать непродажное, и чего не приобрел он сам. И сребренники принес он не стяжателям, принес потому, что видел, как приносили цену проданного и полагали к ногам апостольским, но не рассудил, что ногами попирающие богатство, принесенное на пропитание бедных, не за мзду давали власть Святого Духа. Что же апостолы говорят Симону? «Серебро твое да будет в погибель с тобою, потому что ты помыслил дар Божий получить за деньги» (20). Ты — второй Иуда, потому что надеялся за сребренники купить благодать Духа. Поэтому, если пожелавший за мзду приять власть Симон идет «в погибель», то каково нечестие Манеса, который о себе говорит, что он — Дух Святой? Возненавидим достойных ненависти, будем отвращаться от тех, от кого отвращается Бог. И мы со всяким дерзновением скажем Богу о всех еретиках: «Мне ли не возненавидеть ненавидящих Тебя, Господи, и не возгнущаться восстающими на Тебя» (Пс. 138, 21)? Ибо есть и добрая вражда, как написано: «и вражду положу между тобою и между семенем ее» (Быт. 3, 15), потому что приязнь с змием производит вражду на Бога и смерть.

11. Итак, пусть будет сказано это нами об отверженных, наконец, обратимся к Божественным Писаниям, испием «воды из своих сосудов» — святых отцев «и от своих кладенцев источника» (Притч. 5, 15), испием «воды живы» (Иоан. 7, 38), «текущей в жизнь вечную» (Иоан. 4, 14): «сие сказал Он о Духе, Которого имели приять верующие в Него» (Ин. 7, 39). Ибо смотри, что говорит: «кто верует в Меня, не просто, но «у того, как сказано в Писании» (отсылает тебя к Ветхому Завету) «из чрева потекут реки воды живой» (Ин. 7, 38), не реки чувственные, наполняющие только землю, которая произращает терния и деревья, но реки, просвещающие души. И в другом месте говорит: «Но вода, которую Я дам ему, сделается в нем источником воды, текущей в жизнь вечную» (4, 14). Это вода новая, живая и текущая для достойных.

12. И почему же духовную благодать наименовал

водою? Потому что водою составляется все, потому что вода имеет в себе растительную и животворную силу, потому что с небес сходит вода дождевая, потому что хотя нисходит в едином виде, но производит разнообразные действия. Один источник орошает целый сад, один и тот же дождь в целом мире, но делается он белым в лилии, червленнным в розе, пурпуровым в фиалках и гиацинтах, различным и разноцветным во всяких видах растений. Инаков в финике, инаков в виноградном грозде, и все он во всем, между тем, как сам в себе одновиден, а не инаков сам с собою. Дождь не изменяется и не сходит то таким, то другим, но, применяясь к устройству приемлющих его, бывает полезен каждой вещи. Так и Дух Святой, единый, единовидный и нераздельный разделяет благодать каждому, «якоже хочет» (1 Кор. 12, 11). И как сухое дерево, прияв в себя воду, дает отпрыски, так и грешная душа, чрез покаяние сподобившись Святого Духа, приносит грозды правды. Единовидный Дух, Божиим мановением и о имени Христовом, производит многие добродетели. У одного язык употребляет на слово мудрости; у другого просвещает душу пророчеством; иному дает силу прогонять бесов, а иному сообщает дар истолкования Божественных Писаний. В ином укрепляет целомудрие, иного учит подаванию милостыни; одного учит поститься и подвизаться, другого учит пренебрегать телесным, а иного приготовляет к мученичеству; в других другое производит, но Сам в Себе не различен, как написано: «Каждому дается проявление Духа на пользу. Одному дается Духом слово мудрости, другому слово знания тем же Духом; иному вера, тем же Духом; иному — дары исцелений, тем же Духом; иному чудотворения, иному пророчество, иному различение духов, иному разные языки. Все же сие производит один и тот же Дух, разделяя каждому особо, как Ему угодно» (1 Кор. 12, 7—11).

13. Но поскольку в Божественных Писаниях многое и различно написано о духе просто, и есть опасность, чтобы иной, по неведению, не стал смешивать мест Писания, не зная, о каком духе что написано, то хорошо сказать теперь в предосторожность, каким именуется Писание Святого Духа. Когда Аарон именуется Христом, также Давид, Саул и прочие называются христами, но един есть истинный Христос; так постольку и именование духа дается разным вещам, хорошо узнать, кто есть собственно именуемый Духом Святым. Многое именуется духом. Ибо и Ангел называется духом; душа наша называется духом; и великая добродетель называется духом; и нечистое деяние называется духом; и сопротивный демон называется духом. Поэтому, слыша это, по одинаковости имени, не почти одно за другое. О душе нашей говорит Писание: «Выходит дух его, и он возвращается в землю свою» (Пс. 145, 4). И о той же душе говорит еще: «Образовавший дух человека внутри его» (Зах. 12, 1). Об ангелах же сказано в псалмах: «Ты творишь ангелами Твоими духов, служителями Твоими — огонь пылающий» (Пс. 103, 4). И о ветре сказано: «восточным ветром Ты сокрушил фарсийские корабли» (Пс. 47, 8); и «как колеблются от ветра деревья в лесу» (Ис. 7, 2); и «огонь и град, снег и туман, бурный ветер» (Пс. 148, 8). О добром же учении говорит Сам Господь: «Слова, которые говорю Я вам, суть дух и жизнь» (Иоан. 6, 63), т. е. они духовны. А Дух Святой не языком изрекается, но имеет в себе жизнь, и подает силу глаголать премудро, и Сам глаголет и беседует.

14. И хочешь ли знать, о чем беседует и глаголет? Филипп, по откровению от ангела, вышел на путь, ведущий в Газу, которым шел евнух, и «Дух сказал Филиппу: подойди и пристань к сей колеснице» (Деян. 8, 29). Видишь, Дух глаголет вслух Филиппу. И Иезекииль говорит так: «И нисшел на меня Дух Господень и сказал мне: скажи, так говорит Господь» (Иез. 11, 5). И еще: «Дух Святой сказал» апостолам, бывшим в Антиохии: «Отделите Мне Варнаву и Савла на дело, к которому Я призвал их» (Деян. 13, 2). Видишь ли, что Дух имеет жизнь, отделяет, призывает со властью? И Павел сказал: «Только Дух Святой по всем городам свидетельствует, говоря, что узы и скорби ждут меня» (Деян. 20, 23). Ибо сей благодатный Освятитель Церкви, Помощник, Учитель, Дух Святой, Утешитель, о Котором Спаситель сказал: «Утешитель же Дух Святой научит вас всему и напомнит вам все, что Я говорил вам» (Ин. 14, 26); потому что неинаковы, но одни и те же учения и Христовы и Духа Святого. Он и Павлу наперед свидетельствовал о том, что будет с ним, чтобы, имея предведение, тем более благодушествовал. Это же замечено вам по причине сказанного: «глаголы, яже Аз глаголах вам, суть дух», чтобы ты разумел сказанным это не о глаголении уст, но о добром учении.

15. Называется же в Писании, как мы сказали, духом и грех, но в ином и противоположном смысле, как например, когда говорится: «дух блуда ввел их в заблуждение» (Ос. 4, 12). Называется духом и нечистый дух, бес, но с присовокуплением слова «нечистый», потому что в каждом случае прилагается проименование, чтобы показать отличительное свойство духа. Если Писание о душе человеческой употребит слово «дух», то говорит с присовокуплением: «дух человека». Если духом называет ветер, то говорит: «дух бурен»; если же называет грех, говорит «дух блуда», или, если назовет беса, говорит «дух нечистый», чтобы нам в каждом случае знать, о ком идет слово. Не вдруг заключаю, что говорится о Духе Святом. Да не будет сего! Именование это «дух» — само по себе неопределенно; все вообще, что не имеет грубого тела, называется духом. Поскольку и демоны не имеют таких тел, то и они называются духами. Но великая есть разность. Когда нечистый демон нападает на человеческую душу (да избавит от сего Господь всякую душу и слушающих и предстоящих здесь!), то нападает на все, как на овцу кровожадный волк, готовый ее пожрать. Пришествие его бывает самое свирепое, подавляет чувство, омрачает мысль. Нападение его беззаконно, оно есть похищение чужой собственности, потому что демон усиливается чужим телом и чужим орудием располагать как своим собственным. Повергает на землю одержимого им, как принадлежащего падшему с неба, извращает язык, искривляет уста: вместо слов у человека пена, он омрачается; око его отверзто, а душа им не видит; бедный человек прежде смерти терпит смертные содрагания. Демоны подлинно враги человеков, поступающие с ними гнусно и немилосердно.

16. Не таков Дух Святой. Да не будет сего! Напротив того, все направляется Им к благому и спасительному. И, во-первых, пришествие Его кротко, ощущение благоуханно, бремя весьма легко. Пришествие Его предосияется лучами света и ведения. Приходит Он с сердолобием искреннего попечителя, потому что приходит спасти, исцелить, научить, вразумить, укрепить, утешить, просветить ум сперва в

приившем Его, а потом чрез Него и в других. И как у человека, который прежде был во тьме, а потом внезапно увидел солнце, просвещается телесный взор, и чего не видел он, видит то ясно, так и у сподобившегося приять Святого Духа просвещается душа, и усматривает он чего не знал и что выше человека. Тело его на земле, а душа созерцает небеса, подобно Исаии видит он Господа, «сидящего на престоле высоком и превознесенном» (Ис. 6, 1); подобно Иезекиилю видит Сушгаго на Херувимех (Иез. 10, 1); подобно Даниилу видит «тысящи тысяч и тмы тем» (Дан. 7, 10). Человек малый видит и начало мира и конец миру, и все среднее продолжение времен, узнает преемство царей, которого не изучил, потому что с ним пребывает истинный просветитель. Человек заключен внутри стен, но сила ведения его простирается далеко, и видит он совершаемое другими.

17. Не было Петра с Ананиею и Сапфирой, продавшими свое имущество, но с ними присутствовал он духом и говорит: «Для чего ты допустил сатане вложиться в сердце твое мысль солгать Духу Святому» (Деян. 5, 3)? Обвинителя не было, не было и свидетелей! Откуда же Петр узнал сделанное? «Чем ты владел, не твое ли было, и приобретенное продажею, не в твоей ли власти находилось? Для чего ты положил это в сердце твоём?» (4). Некнижный Петр по благодати Духа узнал, чего не знали и еллинские мудрецы. Подобное этому усмотришь и в Елиссее. Даром уврачевал он проказу Нееманову, а Гиезий взял награду. Награду за чужие заслуги присвоил себе. Гиезий берет деньги и кладет их в темном месте. Но «тма не помрачится» (Пс. 138, 12) от святых. Елиссей вопрошает его по возвращении. И как Петр спрашивал: «скажи мне, за столько ли вы продали землю?» (Деян. 5, 8), так и он допытывается: «откуда Гиезий?» (4 Цар. 5, 25). Допывается не потому, что не знал, откуда тот пришел, но потому, что скорбел об этом «откуда». Из тьмы ты пришел, во тьму и пойдешь. Продав ты исцеление прокаженного и наследуешь проказу. Я исполнил повеление Сказавшего мне: «даром получили, даром отдавайте» (Мф. 10, 8), а ты продал благодать. Возьми же себе, что подало случай к этой продаже. Но что еще говорит ему Елиссей? «Разве сердце мое не содействовало тебе (4 Цар. 5, 26)?» Здесь заключен был я телом, но Дух, данный мне от Бога, видел и отдаленное; Он ясно показал мне сделанное и в другом месте. Видишь, как Дух Святой не только отъемлет неведение, но и влагает ведение. Видишь, как просвещает Он души.

18. Исаия жил почти за тысячу лет и видел Сион подобным кущу. Город еще стоял, украшался торжествами, облечен был славою, но пророк говорит о нем: «Сион распахан будет, как поле» (Мих. 3, 12), чем предрек исполнившееся ныне при нас. И затем точность пророчества; сказано: «и осталась дочь Сиона, как шатер в винограднике, как шалаш на огороде» (Ис. 1, 8). И ныне все место занято грядами овощей. Видишь, как Дух Святой просвещает святых. Поэтому, по причине подобного именованья, не увлекайся к чему-либо иному, но соблюдай точность.

19. Если сидишь и приходит тебе помысл о чистоте и девстве — это учение Духа. Не бывает ли нередко, что дева бежит от брачного чертога, потому что Дух научил ее девству? Не бывает ли нередко, что человек знаменитый при дворе царском презирает богатство и чины, быв научен тому Духом Святым? Не бывает ли нередко, что юноша, увидев красоту, смежает взор,

избегает случаев снова ее видеть, бежит от осквернения? От чего же происходит это? спрашиваешь ты. От того, что Дух Святой обучил душу юноши. Много корыстолюбия в мире, но христиане не любостяжательны. Почему же? По наставлению Духа. Драгоценный подлинно дар — Святой и Благий Дух. Справедливо крестимся во Отца и Сына и Святого Духа. Человек, нося еще на себе тело, борется со многими свирепыми демонами. И нередко того демона, которого многие не сдерживают железными узами, один он подчиняет власти своей молитвенными словами по силе пребывающего в нем Святого Духа. И простое дуновение заклинателя делается огнем для невидимого. Значит, великого имеем мы от Бога Споборника и Покровителя, великого учителя Церкви, великого за нас Заступника. Не убоимся ни демонов, ни диавола. Потому что Защитник наш больше его; отверзем только двери сему Защитнику. Он ходит и ищет достойных, ищет, кому сообщить дары.

20. Называется же Он Утешителем, потому что утешает, ободряет, вспомоществует немощи нашей. «Ибо мы не знаем, о чем молиться как должно, но Сам Дух ходатайствует за нас воздыханиями неизреченными» (Рим. 8, 26). Нередко иной бывает оскорблен, несправедливо поруган за Христа; ему предстоит мученичество; отовсюду угрожают истязания, огонь, меч, звери, бездна, но Дух Святой внушает ему, говоря: «надейся», человек, «на Господа» (Пс. 26, 14): постигающее тебя маловажно, а даруемое тебе велико; потрудись краткое время, и вечно будешь с ангелами. «Нынешние временные страдания ничего не стоят в сравнении с тою славой, которая откроется в нас» (Рим. 8, 18). Дух изображает человеку небесное царство, показывает и «рай сладости» (Быт. 2, 15). И мученики, хотя телом, по необходимости, предстоят судиям, но силою духа пребывают уже в раю и презирают видимые жестокости.

21. И хочешь ли знать, что мученики силою Святого Духа совершают свой подвиг? Спаситель говорит ученикам: «Когда же приведут вас в синагоги к начальствам и властям, не заботьтесь, как или что отвечать или что говорить, ибо Святой Дух научит вас в тот час, что должна говорить» (Лук. 12, 11, 12). Невозможно стать свидетелем о Христе, если не будет кто свидетельствовать Духом Святым. Ибо, если «никто не может назвать Иисуса Господом, как только Духом Святым» (1 Кор. 12, 3), то отдаст ли кто жизнь свою за Иисуса, если не будет укреплен Духом Святым?

22. Велик, всемогущ и чуден в дарованиях Дух Святой. Сочти, сколько вас теперь, какое здесь число душ. Каждому на пользу действует Он, и, пребывая посреди нас, видит нрав каждого, видит и помысл и совет, и что говорим, и что думаем. Велико подлинно сказанное нами, но и сего еще мало. Ибо вникни ты, чей ум просвещен уже Духом, сколько христиан в целой этой пастве, сколько их во всей Палестине, и от этой области простришь мыслью ко всему Римскому царству, а от него обрати взор на целый мир, на племена персов, на индийские народы, на готов, на савроматов, галлов, испанцев; мавров, ливиян, эфиопов, и на проч. неизвестные нам и по имени племена, потому что многие из них остаются у нас без наименования. И у каждого народа обрати внимание на епископов, пресвитеров, на диаконов, ни монашествующих, на дев и прочих мирян. И представь себе великого Снабдителя дарований, Который в целом мире дает кому чистому, кому всегдашнее девство, кому

милосердие, кому нестяжательность, кому силу изгонять сопротивных духов. Как свет одним своим лучом все озаряет; так и Святой Дух просвещает имеющих очи. Ибо, если кто слепотствуя не бывает сподоблен благодати, то пусть укоряет в этом не Духа, но свое неверие.

23. Видел ты силу Духа в целом мире, не оставайся уже на земле, но войди в горнее. Взойди на первое небо и рассмотри там столь неисчислимые мириады ангелов. А если возможно, взойди помыслами и выше. Посмотри на Архангелов, посмотри на Духов, посмотри на Силы, посмотри на Начала, посмотри на Власти, посмотри на Престолы, посмотри на Господства. Началовождь, им данный от Бога, Учитель и Освятитель всех их — Утешитель. Между человеками и Илия, и Елисей, и Исаия в Нем имеют нужду. Между ангелами и Михаил и Гавриил в Нем имеют нужду. Ничто сотворенное неравночестно с Ним. Все роды ангелов, все их воинства, в совокупности взятые, не идут и в сравнение со Святым Духом. Всеблагая сила Утешителя затмевает собою все это. Ангелы посылаются на служение, а Дух испытует глубины Божии, как говорит апостол: «Дух все проникает, и глубины Божии, ибо кто из человеков знает, что в человеке, кроме духа человеческого, живущего в нем. Так и Божьего никто не знает, кроме Духа Божия» (1 Кор. 2, 10, 11).

24. Он проповедовал о Христе в пророках; Он действовал в апостолах; Он до сего дня запечатлевает души в крещении. И Отец дает Сыну, а Сын предает Духу Святому. Не я говорю это, а Сам Господь говорит: «Все Мне предано Отцем Моим» (Мф. 11, 27). И о Духе Святом также говорит Он: «Когда же придет Он, Дух истины» и проч. «Он прославит Меня, потому что от Моего возьмет и возвестит вам» (Иоан. 16, 13, 14). Отец все дарствует чрез Сына и Духа Святого. Не иные дарования Отца, а иные Сына, и иные Духа Святого. Ибо одно спасение, одна сила, одна вера. Един Бог Отец, един Господь, едиnorodный Его Сын, един Дух Святой, Утешитель. И для нас достаточно знать это; о естестве же или ипостаси не любопытствуй. Если бы написано было, сказали бы мы, а чего не написано, о том не осмелимся говорить. Для спасения нашего достаточно нам знать, что есть Отец и Сын и Святой Дух.

25. Сей Дух снисшел на семьдесят старцев при Моисее. Да не в тягость будет вам, возлюбленные, продолжительность слова. Тот Сам, о Ком у нас слово, да подаст силу каждому, и нам, предлагающим слово, и вам, слушающим. Сей Дух, как сказал я, снисшел на семьдесят старцев при Моисее. Говорю же тебе это с намерением представить тебе доказательство, что Дух все знает и действует, как Ему угодно. Избраны были семьдесят старцев, «и сошел Господь в облаке... и взял от Духа, Который на нем (Моисее) и дал семидесяти мужам старейшинам» (Числ. 11, 25). Не Дух разделился, разделена же благодать по приемлемости и силе приемлющих. Но собралось шестьдесят восемь старцев, и они стали пророчествовать; Елдад же и Молад не пришли в собрание. Поэтому, чтобы соделалось явным, что не Моисей-раздаватель, но что действует Сам Дух, и те, которые призваны, но не пришли, и Елдад и Молад, также пророчествуют.

26. Изумился Иисус Навин, преемник Моисея, и, пришедши, говорит Моисею: слышал ли, что пророчествуют Елдад и Молад, которых звали, и которые не пришли? «Господин мой, Моисей, запрети им» (28). Не могу запретить им, отвечает Моисей, потому что благодать — небесный дар. Тем паче не могу запретить

им, что и сам имею дар по благодати. Но не думаю, чтобы и ты сказал это по зависти. «Не ревнуешь ли ты за меня» (29), что они стали пророчествовать, а ты еще не пророчествуешь? Ожидай времени. «О, если бы все в народе Господнем были пророками, когда бы Господь послал Духа Своего на них» (29)? Пророчески говорит и это: «когда бы Господь послал», значит теперь еще не послал, потому и ты еще не имеешь. Но ужели не имели Авраам, и Исаак, и Иаков, и Иосиф? Ужели не имели все, жившие прежде сего? Явно, что слова: «когда бы Господь послал», означают: даст на всех. Теперь благодать дается отчасти, а тогда будет обильное даяние благодати. А этим Моисей дал разуметь, что совершилось у нас в день Пятидесятницы. И прежде Дух сходил на многих. Ибо написано: «И Иисус, сын Навин, исполнился Духа премудрости, потому что Моисей возложил руки свои на него» (Втор. 34, 9). Видишь, везде, и в Ветхом и в Новом Завете, тот же способ — при Моисее чрез возложение рук подаваем был Дух, и Петр чрез возложение рук дает Духа. И на тебя, когда будешь крещен, низойдет благодать. Но как снизойдет, этого не скажу, потому что не предупреждаю времени.

27. Сей Дух сходил на всех праведников и пророков, разумею Еноса, Еноха, Ноя и прочих, Авраама, Исаака, Иакова. А то, что Иосиф имел в себе Духа Божия, вразумительно было уже и фараону. О Моисее и чудесных его действиях, совершенных Духом, слышал ты многократно. Сего Духа имел и мужественнейший Иов. Его имели и все святые, хотя и не всех имена перечислены нами. Он послан был и при устройении скинии, и исполнил премудрости мудрого Веселеила и других с ним.

28. Силюю сего Духа, как видим в книге Судей, судил Гофониил, силен был Гедеон, победил Иефай, вела брань жена Деввора, да и Сампсон, пока поступал праведно и не оскорблял Духа, делал, что выше человека. О Самуиле же и о Давиде имеем ясное свидетельство в книгах Царств, и именно, что Духом Святым они пророчествовали, и были начальниками пророков. И Самуил именовался «прозорливцем». А Давид ясно говорит: «Дух Господень глагола во мне» (2 Цар. 23, 2), и в Псалмах: «и Духа Твоего Святаго не отъими от мене» (Пс. 50, 13); и еще: «Дух Твой благий да ведет меня в землю правды» (Пс. 142, 10). И как читаем в Паралипоменах, причастники Святого Духа были Азария при царе Асафе (т. е. Асе) (2 Пар. 15, 1); Иозииль при царе Иоасафате (20, 14), и другой еще Азария, побитый камнями (24, 20, 21). Ездра же говорит: «И Ты дал им Духа Твоего благого, чтобы наставлял их» (Неем. 9, 20). А об Илии, взятом на небо, и об Елисее, — этих духовных мужах и чудотворцах, если и не скажем, явно уже, что были они исполнены Святого Духа.

29. И если кто прочтет все книги и двенадцати и прочих пророков, то найдет много свидетельств о Святом Духе. Ибо Михей от лица Божия говорит: «А я исполнен силы Духа Господня» (Мих. 3, 8); Иоиль взывает: «И будет после того», говорит Господь, «излию от Духа Моего на всякую плоть» и проч. (Иоил. 2, 28); и Аггей говорит: «И Дух Мой пребывает среди вас: не бойтесь! Ибо так говорит Господь Саваоф» (Аг. 2, 5, 6); а подобно и Захария: «Но слова Мои и определения Мои, которые заповедал Я (в Дусе) рабам Моим пророкам» (Зах. 1, 6) и т. п.

30. И велегласнейший Исаия говорит: «И почиет на Нем Дух Господень, Дух премудрости и разума, Дух света и крепости, Дух ведения и благочестия; и стра-

хом Господним исполнится» (Ис. 11, 2—3), а этим показывает, что Дух един и неразделен, но действия Его различны. И еще: «Вот Отрок ... положу Дух на Него» (Ис. 41, 2); и также: «положу Дух Мой на племя Твое» (44, 3); и еще: «И ныне послал меня Господь Бог и Дух Его» (48, 16); и еще: «и вот завет Мой с ними, говорит Господь, Дух Мой, Который на тебе» (59, 21); и еще: «Дух Господа Бога на Мне, ибо Господь помазал Меня» (61, 1) и проч.; и еще в проповеди на иудеев: «Но они возмутились и огорчили Святого Духа Его» (63, 10); и: «где Тот, Который вложил в сердце его Святого Духа Своего» (11)? И у Иезекииля, если не устал еще слушать меня, имеешь сказанное уже прежде: «И нисшел на меня Дух Господень и сказал мне: скажи, так говорит Господь» (Иез. 11, 5). Слова же: «нападе на мя» (нисшел на меня) должно принимать в хорошую сторону за выражение любви, как Иаков, обретши Иосифа, «нападе на выю его» (пал на шею его) (Быт. 46, 29), и как в Евангелии любвеобильный отец, увидев сына, возвращающегося из странствия, сжалился над ним, «и, побжевав, пал ему на шею и целовал его» (Лук. 15, 20). И еще у Иезекииля: «и перенес меня в Халдею к переселенцам, в ведении, Духом Божиим» (Иез. 11, 24). А иное слышал ты и прежде в сказанном о крещении: «и окроплю вас чистою водою» (36, 25) и проч. «И дам вам сердце новое и Дух новый дам вам» (26), вложу внутрь вас Дух Мой» (27); и еще: «Была на мне рука Господа, и Господь вывел меня Духом» (37, 1).

31. Сей Дух умудрил Даниилову душу, чтобы юноше соделаться судиею старцев. Целомудренная Сусанна осуждена, как непотребная, а защитника нет. Кому было исхитить ее у старейшин? Ведут Сусанну на смерть, и она в руках уже исполнителей казни. Но явился помощник: Утешитель, Дух, освящающий всякое разумное существо. Иди, говорит Он Даниилу, иди, юноша, обличи старцев, болезнующих грехами юности. Ибо написано: «возбудил Бог Святой Дух молодого юноши» (Дан. 13, 45); и выразимся кратко: по Даниилову приговору, целомудренная спасена. Приводим это для свидетельства, потому что не время теперь толкованию. Знал и Навуходоносор, что в Данииле есть Дух Святой. Ибо говорит: «Валтасар, глава мудрецов! я знаю, что в тебе Дух Святого Бога» (Дан. 4, 6). Одно говорил Навуходоносор истинно, а другое ложно. Что Даниил имел Духа Святого, это сказано истинно. Но не был он князем обаятелей, потому что был не волхв, но умудрял его Дух. Так и прежде этого Даниил истолковал ему видение образа, которого не разумел сам видевший. Ибо говорит: скажи мне видение, которого не разумею я, видевший. Уразумеваешь силу Святого Духа? Видящий не разумеет, а не видевшие знают и истолковывают.

32. И действительно весьма много можно было собрать из Ветхого Завета и обширнее истолковать сказанное о Святом Духе, но время кратко; должно же позабиться и о том, чтобы предлагаемое соразмерно было с силами слушателей. А потому, удовольствовавшись пока представленным на сей раз из Ветхого Завета, к остальным свидетельствам из Нового Завета, если соблаговолит Бог, обратимся в следующем огласительном слове. Бог же мира «Господом нашим Иисусом Христом и любовью Духа» (Рим. 15, 20), всех вас да сподобит духовных и пренебесных даров. Ему слава и держава во веки веков! Аминь.

Продолжение следует



ПРОПОВЕДЬ



*Архим. Иоанн
(Крестьянкин)*

ДЕВЯТЬ ЗАПОВЕДЕЙ БЛАЖЕНСТВА

ЗАДУМЫВАЛИСЬ ЛИ МЫ, почему это у нас нет жизни святой, Божией?

Отчего это мы все время только и делаем, что нарушаем волю Господню? Все время грешим, каемся и грешим — опять каемся и опять грешим?..

Бывают минутки: промелькнет что-то хорошее, отрадное... Но это именно «минутки» — мелькнули и исчезли, и опять тьма греха, и опять «работа вражья», опять служба сатане...

В чем же дело? Неужели мы об этом не думали? Или эта тайна нашей жизни так и останется тайной? Этого не должно быть...

А что же делать? Слышим такой вопрос часто, а есть ли ответ — особой заботы нет...

А ответ есть... Подумаем об этом... Слышим мы, что надо вести жизнь благочестивую, нужны труды и подвиги, читаем в книгах об этом, узнаем на общей исповеди заповеди Господни, узнаем и то, как люди нарушают эти заповеди, искренно на исповеди обещаем, что от сего часа я буду другой (или другая) — **и ничего не выходит из всего этого...** Снова грешим, снова оскорбляем Господа. Искренно прилагаем усилия свои, чтобы стать лучше, чтобы идти в Царство Небесное, **а на деле — ни с места...** Да еще и хуже бывает, когда и на этом-то месте не удержаться, нет

силы, и катимся назад, в ту же пропасть, из которой, кажется, уже вылезли...

Какое горестное положение! Ведь годы-то не стоят, бегут; листки с календаря срываются, и назад их не приставить. Дни и годы уходят, а смерть и гроб все ближе и ближе...

Что же делать? Ведь так дальше продолжаться не может...

Скрыта здесь какая-то тайна, которую нужно, непременно нужно нам знать... Не может быть, чтобы Господь, Который больше нас заботится о нашем спасении, «всем человекам хочет спастися», не может быть, чтобы Господь скрыл от нас то, что так нужно нам, без чего, просто говоря, и жить нельзя. И эта тайна открыта Господом нашим Иисусом Христом давным-давно, и заключается она в словах Господа Иисуса Христа: «Без Мене не можете творить ничего» (Ин. 15, 5).

А мы все привыкли жить и думать, что главная опора во всех делах наших — «я», «сам», — мое разумение, мои силы. И бьемся, и стараемся, и силимся сделать что-либо хорошее, и ничего не выходит. Не выходит потому, что мы, ослепленные своей самостью, своей гордостью, совершенно забываем, что первой ступенькой на лестнице добродетелей является **смирение**.

«Блаженны нищие духом, яко тех есть Царство Небесное».

С этого начинаются заповеди блаженства, или заповеди **истинного счастья нашего**, не того, земного, призрачного, мимолетного счастья, за которым мы, как за тенью, гоняемся бесплодно всю жизнь, а истинного, полного и вечного блаженства, начало которого раскрыл Сам Господь для всех христиан в Своей Нагорной проповеди.

«Блаженны нищие духом» — т. е. счастливы предельно бедные духом. Что это такое — быть бедным духом? «Это значит иметь смиренное понятие о своих духовных качествах, уничивать себя, считать себя грешником. Это значит иметь в себе качества, противоположные **гордости, тщеславию, самолюбию**. Почему им, т.е. «нищим духом», принадлежит Царство Небесное? Да потому, что смиренный духом, осознавая свою греховность и недостойность, всецело предается водительству Божественной Благодати, насколько не надеясь на свои духовные силы и благодать «приводит его к Царству» (Толков. Еван. от Мф. еп. Михаила).

Почему же мы пренебрегаем идти по прямому пути к «совершенной радости»?

Прежде чем начать каяться в грехах, преступлениях против этой заповеди Господней, хочется еще объяснить вам, что «по свойству природных способностей у человека есть побуждение или стремление раскрывать, усовершенствовать свои силы, сравниваться с другими, приобрести себе доброе мнение других, честь, славу, благоволение. Это стремление бывает полезно, когда побуждает человека усовершенствовать себя в умственном и нравственном отношении. Также и доброе имя бывает полезно, для усовершенствия и счастья нашего и других, когда основывается на истинном совершенстве, приобретая честным способом, правильно употребляется. Но наша природа, испорченная первородным грехом, наше самолюбие, злоупотребляют этим стремлением и от беспорядочной любви к своему превосходству и уважению происходит гордость, которая проявляется в разных видах и действиях» («Указание пути ко спасению», еп. Петра).

Вот мы слушаем сейчас внимательно эти слова, эти мысли св. подвижников благочестия, и думаем, что мы-то создаем себя грешниками, что нам-то, казалось бы, и нечем гордиться, но это — **самообман**. На самом деле мы также грешим **гордостью ума**, не почитая Бога Верховным Владыкою и Источником всех благ. В своей дерзости и безумии доходили даже до мысли отрицания Бога, отрицания Евангелия, отрицания таинств Церкви. **Господи, прости нас, грешных!**

Грешили — не воздавая Богу надлежащей чести, не относя к Нему всякого блага, какие получаем. Не благодарили Господа за Его милости к нам. **Прости нас, Господи!**

Грешили, не думая, что всецело от Него зависим, не полагались на Него одного, не в первую очередь просили у Него благодати и помощи, а полагались на свои силы, искали помощи у людей, да еще, может, в величайшем безумии находясь, обращались за помощью к колдунам-чародеям и ворожеем. **Кайтесь! Господи, прости нас, грешных!**

Есть еще один страшный грех — **оскорбление величия Божия** — это прямое обращение к сатане за помощью. Если есть среди нас такие люди, то в этом

грехе надо лично каяться, подходя к разрешительной молитве.

Грешили — приписывали своим заслугам те блага, какие получаем от Господа. И Господь отвращается нашей надменности, ибо **«мерзость Господу всякая надменная»** (Притч. 8., 13). Это нарушение правды и любви к Богу, порожаемое гордостью.

«Нищий духом», — по словам прп. Макария Египетского, — постоянно пребывает в **великом смирении и сердечном сокрушении** о своем ничтожестве, всегда перед взором души своей имеет ее греховные язвы».

Мы тоже называем себя, а, может быть, и действительно почитаем себя грешниками. Однако это чувство еще далеко от смиренномудрия, ибо, по слову св. Иоанна Лествичника, «сердце испытывается, когда другие бесчестят». Кто из нас, положив руку на сердце, может сказать, что он с радостью терпит укоризны, досады, поношения? Из-за чего мы теряем присутствие духа, впадаем в отчаяние и даже доходим до такого расстройств, что теряем здоровье? Потому, что наша гордыня от прикосновения пальцем кричит: «Кожу дерут!» (еп. Феофан). Оттого мы такие обидчивые... Мы, Господи, честолюбивы, мы любим только похвалы, а в лучшем случае молчаливое признание наших мнимых достоинств, и ни малейшего замечания ни от кого, даже от своего духовного отца, начальника по работе, родителей дома, не можем смиренно принять, уж не говоря, поблагодарить Господа, открывающего через людей нам глаза на наши недостатки. **Господи, прости нас, самолюбивых и честолюбивых!**

Ожидая похвал и одобрений и не получая их, мы раздражаемся, досадуем, теряем покой, увлеченные самовозношением, мы преисполнены зависти к совершенствам и достоинствам других людей! **Господи, прости нас!**

Мы прямо-таки не можем переносить достоинства и совершенства, достойные возвышения, какие мы видим у других, и всячески пытаемся **унизить, очернить**, любым способом «затушевать» или перетолковать в худую сторону достоинства и заслуги других! А вот недостатки их, напротив, с любопытством и удовлетворением разузнаем, как бы через микроскоп рассматриваем и с величайшей нетерпимостью относимся к ним. Отсюда происходит тяжелейший грех, страшная проказа нашего духа — грех **осуждения**. **Господи, прости нас, грешных!**

Мы все погрязли, утонули в мутном, тинном болоте осуждения, кого только и за что только не осуждаем! «Не судите, да не судимы будете».

Только скользят по нашему слуху, не тревожа сердца, не привлекая внимания эти слова. Вот мы все помогаем возвышения, помогаем признания себя. Когда-то Господь, усмотрев среди учеников это желание, сказал: «Кто хочет между вами быть большим, да будет вам слугою» (Мф. 20—26). Задумывались ли вы над этими словами Господа? Есть ли у нас желание поставить себя по отношению к ближним на положение слуги? Нет. **Господи, прости наше себялюбие!**

Мы ждем услуг от своих ближних, мы смертельно боимся дойти до «положения слуги», а в оправдание своей гордыни мы приводим возраст, положение в обществе, усталость, болезни и т. д. А вы только на минуту вообразите, как бы преобразилась наша жизнь, если бы каждый из нас, вот с этого момента положил

бы за правило **предупреждать** желание своих ближних, стремиться по мере сил своих, дарований и возможностей служить ближним, забывая себя, по словам Господа «быть всем слугою».

Рассмотрите свою жизнь, свои обстоятельства и попробуйте начать жить, смиряя себя до положения раба, по слову Господню: **«И кто хочет между вами быть первым, да будет вам рабом»** (Мф. 20, 27). И если вы будете поступать так по велению духа от чистого сердца, то несомненно почувствуете радость — блаженство смирения. А доселе мы, Господи, гордынею и злыми порождениями ее отравляли нашу жизнь, удаляя себя от Тебя, закрывали доступ благодати Божией к нашим душам, а потому не имеем радости, счастья, блаженства. Вместо здоровья душевного, мы тяжко страдаем по причине гордости **самонадеянностью** — не просим даже благословения Твоего в молитве на начало дня, всякого дела, сон грядущий. Отваживаемся на дело, превышающее наши силы, а потом стонем и изнываем под непомерной тяжестью. Страдаем **дерзостью**. **Прости нас, Господи!**

От гордости страдаем любопытством, страстью к новизнам, лицемерием, упрямством, спорливостью, вздорливостью, непокорством, завистью, ревностью, злословием, неблагодарностью. **Господи, прости нас, грешных!**

Даже в наши молитвенные и прочие ничтожные духовные подвиги вкрадывается **гордость**. А «если в человеке в основе какого-либо подвига или делаемого добра не лежит смирение, то добро — не добро, вредно нам и чуждо Богу» (еп. Варлаам Ряшенцев). Вот, например, сейчас пост. Может, кто из вас побольше походил в храм, дома побольше помолился, может, что и доброго сделал для ближнего. Но если хоть мысль только возникла посчитать свои мнимые заслуги, то все погибло. Ибо видение и самооценка духовных подвигов есть гниль на духовном цветке (души христианской), сердечная ложь, слепота, гордыня, эта самооценка умаляет нашу всецелую надежду на единое милосердие Божие, дескать, «я потрудился, а потому и помилуй». Самое же верное и приятное Богу от нас следующее: **«Господи, ничего не имею, не смею очей поднять, помилуй по велицей Твоей милости»**. И милость будет тем больше, чем больше будет сокрушение и упование на Бога, не на дела или что-либо свое» (еп. Герман).

Есть еще один тонкий вид гордости, очень опасный для нашей души, это тщеславие. Тщеславие силится извратить всякое наше дело так, чтобы оно было **не во славу Божию**, а для своей славы и человекоугодия. Тщеславие влечет к похвалам, жаждет их, жаждет славы человеческой. Господь повелел тщательно укрывать все добрые дела от взоров человеческих, повелел все добрые дела, самую любовь к ближним приносить всецело в жертву Единому Богу. Поэтому, если кто из нас делает какой-либо труд или доброе дело **напоказ**, самую добродетель делает средством к удовлетворению своей страсти — тщеславия, тот возбуждает на себя гнев Божий как святотатец, потому что оскорбление Бога то дело, которое должно делать из любви к Богу и для славы Его, делаемое же для своей славы из угождения людям, которых предпочитаем Богу. Славу мирскую предпочитаем славе Божией! **Господи, прости наше неразумие и нерадение в деле спасения души!**

Тщеславие и гордость порождают стремление к роскоши и пышности, чем-то особенным выделяться

из среды окружающих. Казалось бы, все есть для простого обихода, так нет, мало нам, надо перед знакомыми и соседями, перед родственниками выставить напоказ полированную мебель, ковры и прочие ненужные предметы роскоши, гоняемся за модными туалетами (это касается более молодых).

Даже в пороках стараемся служить тщеславию! **Горе нам, грешным!** Вот как мы далеки от нищеты духовной, далеки от смиренных сердцем... **Господи, прости нас, грешных!**

«Блаженни плачущи, яко тии утешатся».

Очень трудно нам, мирским и плотским людям, понять эту заповедь! Она, по слову Иоанна Златоуста, кажется противоречащей мнению целой вселенной, ибо тогда как все почитают радующихся блаженными, а сетующих, бедных и плачущих — несчастными, Господь вместо первых блаженными называет последних, говоря: «Блаженны плачущие», хотя все почитают их несчастными.

Но плакать можно о разных предметах! И плачущими блаженно здесь названы не те, которые плачут о житейских предметах, ибо плачет и бессильная злоба, плачет и униженная гордость, плачет и оскорбленное самолюбие. И мало ли бывает суетных слез? Но все это слезы грешные, слезы бесполезные, слезы крайне вредные для плачущих, ибо они причиняют смерть душе и телу, по словам апостола: «Печаль мира сего смерть соделывает» (2 Кор. 7, 10). Эта «печаль мира сего» часто доводит до смертного греха уныния и отчаяния.

Блаженство и утешение даруется плачущим о том, что мы несовершенно и недостойно служим Господу, или даже заслуживаем гнев Его нашими грехами. **Давайте проверим свою совесть, свое сердце!**

1. Плачем ли мы о том, что осквернили и непристойно оскверняем в себе образ Божий грехами своими? Что мы ежедневно бросаем в грязь этот образ страстями житейскими, пристрастием к миру, неверием, гордостью, ненавистью, завистью, неводержанием, пьянством и прочими страстями, и через это крайне прогневаем своего Творца и раздражаем Его долготерпение. **Прости нас, Господи, нет у нас такого плача!**

2. Плачем ли мы о том, что только носим имя христианина, данное при крещении, но не исполняем закон и живем как неверующие во Христа — прилепились к земле, не думаем о небе, о тамошней жизни, не имеющей конца, о смерти, о неготовности нашей к страшному и праведному испытанию на всемирном суде? **Прости нас, Господи!** Мы беспечны в деле нашего спасения, какие там слезы, мы даже забываем совершенно обо всем этом!

3. Плачем ли мы о том, что сердце наше неустанно порывается делать все противное Господу? Сколько молимся, каемся, читаем, поем, сколько причащаемся Св. Животворящих Таин, которые могут и каменное сердце претворить и сделать мягким как воск, а не изменяемся по **нерадению**. И мы не плачем, что не приносим Богу плодов, достойных покаяния, плодов веры и любви, плода кротости и незлобия, плода воздержанности, чистоты и целомудрия, плода милостины и прочее. **Прости нас, Господи!**

4. Плачем ли мы, когда: а) ощущаем прилив сердцу нечистых помыслов; б) увлекаемся гордостью, злобой, завистью, жадностью, скупостью; в) когда ко врагу своему чувствуем не любовь, а вражду; г) когда увлекаемся страстью пьянства, сребролю-

бия и любостяжания; д) когда смущаемся и увлекаемся противлением и непослушанием родителям, начальникам или к старшим? Нет, Господи у нас этого постоянного плача о грехах своих, вот только на исповеди, когда нам перечисляет священник грехи, мы немного узнаем о своей греховности, а так нам все некогда даже подготовиться к исповеди и Св. Причастию. Некогда подумать перед исповедью, чем же я прогневил Господа в **личной** своей жизни? Надеемся, что за нее перечисляет грехи священник, а мы скажем: «грешен» или «грешна», а **личного** покаяния так и не умеем принести.

Какой же там постоянный плач о грехах?! Мы ленимся прочесть положенное молитвенное правило перед Причащением, чтобы хоть ударяя в окаменевшее сердце словами покаянных молитв, составленных теми, кто умел плакать перед Господом о своих грехах, как-то разбудить уснувшую совесть и настроить сердце на покаяние. Все это нам кажется чрезмерно трудным и неудобоисполнимым.

А вот как сокрушался о своих грехах св. пророк Давид: «Утрудились воздыханием моим, измыю на всякую ночь ложе мое, слезами моими постелю мою омочу» (Пс. 6, 7). **Господи, прости нас, грешных и бесчувственных!**

5. Есть еще спасительные слезы, о которых мы и понятия не имеем. «Иногда,— говорит прп. Макарий Великий,— подвижники плачут и сетуют о роде человеческом, проливают слезы, воспламененные любовью к человечеству». А мы о своих грехах плакать не умеем, да и не хотим, потому что наше бесчувствие и охлаждение в деле спасения толкает нас искать не истинных, совершенных радостей, а пустых развлечений, смехотворства, паясничества: развлекаемся игрой в карты, бесконечным увлечением телевизором или кино и театром, чтением пустых, а то и развращающих нас книг, рассказыванием анекдотов, предаемся пляскам и прочим проявлением напускного, суетного, опустошающего душу и убивающих зачастую тело «веселья». **Господи, прости нас, грешных!**

Вот как далеки мы от этой второй ступеньки нравственного совершенства! Мы совсем забываем, что находимся «под гневом Божиим», проходим поприще отчаянной борьбы на жизнь или смерть, когда отовсюду беды, когда всегубительный и оболстительный грех с такой наглостью и свирепством повсюду губит души человеческие, кровью Сына Божия искупленные; когда это исчадие ада ежечасно угрожает низринуть нас в готовую разверзнуться геенну огненную!» (Беседа о. Иоанна Кронштадтского).

Время ли нам, христианам, сейчас смеяться и веселиться? «Время смеха и веселья настанет после слез и рыданий о грехах в этой жизни и после победы над грехом» (там же).

Третья заповедь блаженства. «Блажени **кротции, яко тии наследят землю**». Почему кроткие ублажаются тотчас после плачущих? Потому, что кротость есть плод и следствие сокрушения и плача о грехах наших.

Более всего мы ищем в мире **спокойствия душевного**, но не имеем его настолько, потому что это спокойствие есть плод кротости и незлобия. «Научитесь от Мене, яко кроток есть и смирен сердцем, и обрящите покой сердцам вашим». (Мф. 11, 29).

Вот видите, Господь не предлагает нам научиться от Него молитвенности, трудолюбию, терпению и другим качествам и добродетелям, а прежде всего **кото-**

сти и смирению. О смирении мы уже сказали несколько слов. Посмотрим теперь, что такое кротость и какое полчище отрицательных качеств противостоит в наших душах этой добродетели.

Кротость есть такое расположение духа, соединенное с осторожностью, чтобы **никого не раздражать и ничем не раздражаться** (Катехизис, митр. Филарет).

И еще одно определение кротости: кротость есть неизменное устроение ума, которое и в чесли и в бесчестии пребывает одинаково и искренно молится за обидчика (св. Иоанн Лествичник). Апостол Петр: «Нетленную красоту кроткого и молчаливого духа» относит к наиболее сокровенным дарам человеческого сердца, «**драгоценным пред Богом**» (1 Петр. 4, 3).

Заглянем в самих себя: что мы можем сказать Тебе, Господи, относительно выполнения этой заповеди? В наших душах, увы, нет кротости, Господи, а живет почти постоянная раздражительность. Нас все и всё раздражает, наше сердце буквально заряжено раздражительностью. Проснулись утром, вместо того, чтобы сказать: «Слава Тебе, Господи, благодарю Тебя, что Ты не погубил меня со беззакониями моими, а даровал еще продление жизни», мы с раздражением и досадой отрываем голову от подушки и сетуем, что недоспали. С раздражением относимся к замечаниям домашних, даже любимых и любящих родителей, или сами непомерно раздражаемся тем или иным поведением ближних своих домашних, на детей покрикиваем, излишне изводим мелочными придирками всех окружающих. То нас раздражает чужая медлительность, или, наоборот, выводит из себя их порывистость и быстрота. Вышли из дома — тоже все раздражает: и погода, и в транспорте, и в магазине, и даже в храме, куда приходим молиться, и даже стоя на исповеди, и даже подходя ко Св. Чаше, мы все раздражаемся: тут жмут, там толкают. **Господи, прости нас, грешных!**

Пришли на работу — раздражаемся на любое малейшее замечание начальника или товарища по работе, если они говорят то, что нам не нравится.

И вот так весь день, пока не уснем! Вечная напряженность, вечная раздражительность, вечная досада на других! **Господи, прости нас, грешных!**

Раздражительность наша — как какой-то запас воспламеняющегося газа. Потому достаточно только малого толчка как малой спички, чтобы раздражительность вылилась в гнев...

А что только не порождает гнев?! Гнев — это ведь буквально временное сумасшествие! На нас ведь смотреть-то страшно! Не только христианский образ мы теряем в гневе и ярости, а и просто человеческого-то ничего в нас не остается. Недаром про человека, объятого гневом, говорят: «Он озверел!». А какие потоки преступных слов изрыгают наши уста и язык? Мы и оскорбляем всячески, и ругаемся непристойными словами. Может, кто по распушенности своей, сквернословит нецензурными словами, поминает имя сатаны? Изошряемся в произношении мелких обидных фраз и слов. Да еще этого мало, потом долго еще питаем злобность свою досадой, что мало сказал, да еще не такое обидное, вот еще и то, и это надо бы сказать. **Господи, прости нас, грешных!**

Беда еще в том, что мы почти всегда считаем свой гнев справедливым, нам кажется, что мы ратуем за правду, совсем забыв слова Св. Писания, что «Гнев человека правды Божией не соделывает» (Иак. 1, 20).

Вот как помрачился в грехе наш рассудок, что мы величайшее зло за добро принимаем! Некоторые в оправдание свое говорят: «Я хоть и вспыльчив, но у меня это скоро проходит». А вот послушайте что об этом говорит великий и искуснейший учитель благочестия и подвижничества св. Иоанн Лествичник: «...Иногда во время гнева бесы быстро отходят от нас с той целью, чтобы мы о великих страстях вознерадели и ...сделали болезнь свою неисцельной» (*Лествица, сл. 8, 9*). Т. е., если не научиться пресекать вспыльчивость, то она станет страстью гневливости и будет очень трудно искоренима, как всякий злой навык. Господи, во гневе и вспыльчивости мы словами своими убиваем доброе имя ближних своих. В ярости выводя наружу тайны друзей своих, обличали и бесчестили их. Выступали как **предатели**, разглашая то, что было доверено нам по дружескому расположению. **Господи, прости нас, грешных!**

Поступая так, мы ведь и не подумали даже покаяться. Кроткий же человек «не воспрекословит, не возопиет, и никто не услышит голоса его» (*Мф. 12, 13*). Но и тут может быть скрыто немало греха. **Не всякий молчащий уже кроток.** Можно молчать, а в душе злиться, ненавидеть, презирать. Кто в этих словах узнает свое внутреннее «я» — себя узнает. Кайтесь Господу, ибо если от людей по природному устройству вашего скрытного, молчаливого характера вам удастся утаить раздражение и гнев, гнездящиеся в сердце вашем, то Господь смотрит прямо в сердце и по нему нас судит. Если гнев, выливающийся наружу, сам по себе уже обличает грешника, то еще тяжелее скрытному человеку сознаться в том, что он не имеет кротости. Св. Иоанн Лествичник таковых считает «окаяннейшими неистовых».

И ведь как нелепа и противоестественна злоба и ярость. Как, напротив, сродна природе нашей кротость! Посмотрите на лицо кроткого — как оно прекрасно, ясно спокойно, невозмутимо, привлекательно! Какое духовное благоухание разливается в кротких человеческих душах. А взгляните на человека гневливого, злого — его лицо беспокойно, мрачно, безобразно... Кроме того, при кротком настроении души легко исполнить всякое дело, а при досаде и злобе очень трудно. И молитва при злобе на ближнего обращается в грех и осуждение. Все это, Господи, мы и на себе испытываем, и глядя на других, видим пользу и красоту одного и безобразие и вред другого. Но не умеем господствовать над своим сердцем и удобно впадаем в грех. **Прости нас, Господи!**

Чаще всего раздражительность происходит от нетерпеливости. Она — источник многочисленных грехов наших! Во-первых, в отношении к Богу, Который посылает нам или попускает те или иные испытания, мы грешим безнадежностью, ропотом, и даже — хулой на Бога, посылающего, по нашему мнению «несправедливые» и «непосильные» кресты. Может, кто из вас сам говорил или присоединялся к словам других, или соглашался с ними в душе, что «если бы Бог был благ, то не было бы войны, не страдали бы дети, не было бы болезней, не было бы внезапных смертей в расцвете молодости и сил» и т. п. рассуждения. Может, кто из вас в этих мыслях доходил даже до отрицания бытия Божия, промысла Божия? **Кайтесь Господу! Прости нас, Господи, дерзких и наглых!**

Безрассудно пытаться своим ограниченным умом судить о Твоем домостроительстве мира и делать без-

умные выводы из того, что недоступно нашему пониманию.

По отношению к людям нетерпеливость толкает нас считать их виновниками зла. Отсюда — бесчисленные и безрассудные подозрения и несправедливые обвинения, а это в свою очередь рождает ссору и вражду, жалобы и взаимные оскорбления. Вот каким клубом зла заматали мы души наши! И бесчувственно тоном в этой «бездне греховной», будто и умирать не собираемся или не верим в жизнь за гробом, в Страшный суд, в существование ада и рая. **Господи, прости нас, грешных!**

В отношении самих себя нетерпеливость приводит к возмущению духа, омрачению ума — потому мы теряем здравое рассуждение и не находим средств против зла, — к сильной, продолжительной скорби сердца, ведущей к унынию — еще одному греху, который расслабляет душевные и телесные силы до полного прекращения всякой полезной деятельности (мы говорим: «все из рук валится»). Впадаем в малодушие, а некоторые доходят даже до **отчаяния**, этого **смертного греха**, т. е. душевной смерти. **Господи, прости нас!**

Это все вместо того, чтобы поупражняться в терпении, довериться Тебе, Твоему мудрому Отческому водительству, предоставить Тебе, Господи, «ими же веси судьбами спасти нас». У нас же этой добродетели противостоит злое неразумное упрямство, желание в любом случае настоять на своем, и как часто из-за пустяков теряется всякий мир. «Ни за что не уступлю, ничего и ни в чем!» — вот лозунг нашего упрямства и жестокосердия, с которым мы живем: не уступлю ни клочка земли на общем огороде, ни крохотного пространства на общей кухне, ни даже какого-то «своего» места в храме, зло буду выталкивать человека, осмелившегося стать на «мое» место или негодовать на него, если не удастся выжить, вместо молитвы. Не уступлю места на клиросе, не уступлю другому, если что читаю во время богослужения, не уступлю в споре, хоть и явно понимаю свою неправоту. Даже до суда доходим мы в своей неуступчивости, нашем чрезмерном пристрастии ко всему земному, нашему сутяжничестве, забываем и даже не знаем, потому что не читаем Евангелие: «...кто захочет судиться с тобой, взять у тебя рубашку, отдай ему и верхнюю одежду» (*Мф. 11, 23*). Господи, как мы далеки от исполнения этой заповеди! **Прости наше безрассудное злое упрямство!**

А задумывались ли вы, почему это мы стали такие обидчивые? Это все происходит от отсутствия кротости и смирения в наших сердцах! Обидчивость происходит от «самоцена», потому что каждый из нас мнит, что он «нечто», и «нечто немаловажное», и потому, когда кто дерзнет не воздать нам «должного», кипитесь и обижаемся до слез и ссор и замыслим отмщения» (еп. Феофан Затв.). Вот этот «самоцен», это «что-нибудь» и надо разорить и выбросить в окно, как говорит еп. Феофан, тогда и образуется в душе какая-то опора внутреннего мира. **Господи, прости нас, грешных!**

А мы-то думали, что обижаемся потому, что мы такие уж необыкновенно чувствительно чувствительные, нежные натуры, а кругом бесчувственные, зложелательные грубияны. Есть еще одно свойство кротости, которое уже совсем превосходит наше разумение — это исходящее из сердца искреннее доброжелательство врагам своим по заповеди Спасителя:

«Любите врагов своих, благословляйте проклинающих вас и молитесь за обижающих вас» (Мф. 5, 44). Есть ли эти чувства в сердцах ваших? Нет, Господи, это совсем кажется нам неудобноисполнительным. Мы еще как-то терпеливо можем относиться к тем, кто нас любит, кто нам благодетельствует. Но это — общечеловеческое свойство, ибо и «грешники любящих их любят». А христианская добродетель заключается в том, чтобы не только не ненавидеть врага, а даже любить его, благодетельствовать ему, молиться о нем Богу, т. е. видеть в нем ближнего своего, также как каждого из нас, призванного ко спасению, но духовно греховно негодующего, а потому нуждающегося в нашей помощи и даже служении ему.

Мы же в ненависти и раздражении желаем всяких несчастий ближним, злорадствуем тайно и явно, если наши обидчики и враги терпят какое-то бедствие, и еще осмеливаемся думать и говорить, что они еще и больших несчастий заслуживают. А может, кто в душе даже и смерти желал своим недругам, или, что уже совсем страшно, радовался смерти своих недругов и горю родных. Кайтесь, кто виновен в этом! **Господи, прости нас, грешных!**

Как мы должны поступать с теми, кого считаем своими мучителями и врагами? Послушайте, что говорит Иоанн Златоуст: «Восстанет ли кто против нас, мы будем смиренны; станет ли кто поступать нагло, мы будем услужливы; будет ли кто язвить и терзать нас насмешками и ругательствами, не будем отвечать тем же, чтобы мщением за себя не погубить себя» (Твор. 8. 319—320).

По оценке людей, кроткие — это наиболее беззащитные, гонимые. Однако Господь обещает стяжавшим кротости то, что они «наследуют землю!» И это уже **проверено веками!** В первые века христианства, казалось, они должны были быть истреблены яростью язычников, однако наследовали землю, которой раньше владели гонители. И в селениях праведных кроткие получают благодать от Господа «на земле живых». Сподоби нас, Господи, прежде конца покаяться, принести Тебе как достойный плод покаяния кроткое и смиренное сердце, и получить духовное наследие в селениях праведных!

Какова же следующая ступенька к «совершенной радости» у христианина? Четвертая заповедь блаженства — «блаженны **алчущие и жаждущие правды, яко тии насытятся!**»

Что такое **алчба и жажда правды?** Человек был создан Богом праведным, безгрешным, святым. Духовным питием и питанием была тогда для человека правда или приснотекущий Источник правды — Господь Бог. В соединении с Богом человек не знал, что значит алкать или жаждать правды, потому что с избытком насыщался ею. Алчву и жажду человек узнал тогда, когда через грех лишился праведности и отпал от Источника правды — Бога, в Котором мог обрести вечное насыщение. Душа, лишившись через грех сродной для себя стихии правды, начала чувствовать голод и жажду, скорбь и тесноту от недостатка сродной для себя пищи.

Кто же из нас праведен и не томится голодом духовным? Однако, томясь этим голодом, мы не спешим насытиться, чувство этого голода притупилось у нас, как притупляется чувство телесного голода у тяжело больных. Мы тяжело больны грехом и ослеплены мудрованием. Ослеплены своей постоянно греховной сла-

столюбивой, разгульной и любокорыстной жизнью, постоянно насилуем и, наконец, совсем заглушили совесть. Это бесчувственное состояние души есть греховная смерть человека, которая из временной может перейти в вечную.

Мы мертвы для правды и, к несчастью, живы для мрака! Мы **холодны к делу спасения своей души**, к укреплению спасительной веры. В то время, как заповедь Спасителя призывает алкать и жаждать правды, т. е. иметь сильное желание быть праведным перед Богом верою в Господа Иисуса Христа как Искупителя мира, есть ли у нас это желание праведной жизни? Стараемся ли мы всю силою души направлять свою волю к добру? **Нет! Господи, прости нас, грешных!**

Мы тяжело, смертельно больны духом, но не ищем средств к выздоровлению. Не принимаем даже того, что предлагает нам чадолюбивая Мать-Церковь, желая напоить нас целительной благодатью Божией.

Как мы заботимся о своем телесном здоровье! Если увидим книгу о каких-нибудь целебных травах или услышим какой рецепт, то спешим прочесть, записать, запомнить, да и другим посоветовать. А вот поискать в книгах духовного содержания рецепт от душевного недуга, каким неизлечимо страдаем, и в голову не приходит!

О чем только не спрашиваем мы священников и старцев! А вот сколько из вас хоть раз в жизни подумали обратиться за советом, как избавиться от мучающей дурной привычки, греховного навыка? Вы скажите, что нет сейчас духовных книг, нет опытных старцев, но почти у каждого из нас дома есть самая главная книга — Евангелие. (А если у кого нет этой книги, то это тоже признак крайней нерадивости. Сейчас и неверующие люди стараются приобрести Евангелие и Библию.) Эта книга содержит исчерпывающие ответы на все запросы духа, на все времена жизни. Много ли мы читаем эту книгу Правды? Да мы ее месяцами, годами не открываем! Церковь почти за каждым Богослужением предлагает нашему вниманию это спасительное чтение, а мы слушаем ли его благоговейно и внимательно? **Нет! Господи, прости нас, грешных!**

Мы скорее считаем этот момент Богослужения какой-то передышкой в молитве и заполняем это время или разговорами, или проходим взад и вперед, мешая и тем, кто слушает чтение, или тянемся поправлять лампы и свечи. И если и стоим внешне благоговейно, то умом блуждаем в этот момент невесть где!

Кто заботится о красоте своего тела, кто добивается в модном сейчас увлечении спортом каких-то результатов, посмотрите на них, чего только не предпринимают они, не жалея ни сил, ни времени! Часами упражняются они всякими физическими упражнениями, ограничивая себя в еде, даже придумали новый способ лечения и обновления организма длительным голоданием. И все это предпринимается для физического здоровья, т. е. для ничтожно короткого периода земной жизни!

А мы, христиане, искупленные от вечной смерти страданиями Господа нашего Иисуса Христа не радеем о здоровье своей души, которая будет жить вечно, только или в раю, в общении с Богом, или в аду, в общении с сатаной! **Господи, прости наше нерадение!**

Путь к Богу — **молитва**. Если душа выздоравливает от греха, она тянется к молитве, стремится к единению в ней с Богом. А мы совсем мало молимся. Редко ходим в храм, домашнее молитвенное правило вообще стало нам в необыкновенную тяжесть. На все-то хватает времени, только не на молитву. **Господи, прости нас, грешных!**

Церковь предлагает нам спасительные посты для оздоровления нашего духа, для утончения нашего духовного восприятия. Но мы тяготимся постами, отвергаем их по своему сластолюбию и невоздержанности. Какие только причины не выставляю мы в оправдание нарушения постов! А вот пр. Серафим Саровский говорил, что «на хлеб и воду еще никто не жаловался». И никто от них не умирал. А то мы придумываем себе всякие увертки и извинения относительно невоздержания в пище. А кто из нас не забывает еще и о посте духовном, заключающемся в обуздании страстей и усиленном самопожертвенном делании добрых дел? Нет ничего этого у нас. **Господи, прости нас, грешных!**

И подай, Господи, алчбу и жажду правды здесь, чтобы посредством искреннего покаяния отринуть всякую неправду и предотвратить страшный и праведный суд Твой! Ибо «блаженни алчущие и жаждущие правды».

Пятая заповедь блаженства. **«Блаженни милостивии, яко тии помиловани будут».**

Вот мы уже, как кажется, поняли бегло, в общих чертах, проверив свою совесть по четырем предыдущим заповедям блаженства, как мы грешны перед Богом, как мы нуждаемся в **помиловании**! Потому, что просто даже перечислить невозможно наши грехи, которыми мы продолжаем мучить и распинать Господа. Так вот, пятая заповедь и объясняет нам, чем мы можем склонить Бога к помилованию нас, грешных. Проверим свою совесть, живем ли мы так, чтобы, оказывая милость ближним, дерзновенно, с надеждой на помилование просить милости у Господа?

Господь сказал: «...во всем как хотите, чтобы с вами поступали люди, так поступайте и вы с ними» (Мф. 7, 12). Кто из нас не нуждается в добром слове, в отзывчивости, участии при тяжелых обстоятельствах жизни? Как мы рады видеть около себя человеческого, добродетельного, отзывчивого человека! Всякий из нас рад, когда у него хорошие, добрые соседи по квартире, по дому, добросовестные, доброжелательные сослуживцы по работе. Отзывчивый, сердобольный человек носит в себе начальные черты милостивого, милосердного человека. Для всех он — желанный, близкий, нужный человек. А кто из нас не хочет, чтобы в дни скорбей, болезней, испытаний был милостив к нам Господь, чтобы призрел Он на наши скорби и вздыхания своим любвобильным отеческим взором? К этому ведет путь **милосердия**.

Слово Божие говорит: «Блажен, кто помышляет о бедном. В день бедствия избавит его Господь. Господь сохранит его и сбережет ему жизнь... Господь укрепит его на одре болезни» (Пс. 40, 1—40).

Давайте проверим свою совесть, стоим ли мы на пути **милосердия**? Есть дела милости телесной, а есть дела милости духовной. Главные дела милости телесной — алчущего напитать, жаждущего напоить, одеть нагого или имеющего недостаток в приличной

одежде. Остановися пока на этих трех видах добродетели. Всегда ли мы с любовью и готовностью выполняем это дела милосердия? Нет. **Господи, прости нас, грешных!**

Мы корыстолюбивы и скупы, нам все не хватает денег, нам все мало нашего имущества, и уж когда и оторвали от себя какую малую толику на дела милосердия, то необычайно довольны собой, почитаем себя выполняющими эту заповедь.

Еще в минуту воодушевления, в минуту увлечения мы готовы бываем иногда на всякую жертву, а вот **постоянно, неуклонно** творить дела милосердия в обыденной жизни, среди постоянных мелких ежедневных раздражений, видя себя непонятым, несправедливо осужденным, встречая одно молчаливое нерасположение, не получая ответа, в полном одиночестве, отвергнутым всеми — это мы считаем невозможным подвигом для себя! Потому что мы все покоим себя, боимся чем-то утеснить себя, в чем-то себя ограничить, смертельно боимся пожертвовать своими удобствами для удобства ближних. Отсюда неисцельно страдаем грехами **бессердечия и немилосердия**. Мы не ищем тех несчастных, какие нуждаются в нашей помощи. Даже если кто и укажет нам на бедность другого кого, то мы начинаем подсчитывать его доходы, обсуждать его жизнь, всячески ища поддержку своей жадности. **Господи, прости нас, грешных!**

Иногда придет благая мысль — раздать то лишнее, что накопилось в шкафу или сундуке, а начинаем смотреть, и лукавая мысль, что вот это платье мне на такой-то случай пригодится, эта одежда на этот случай еще подойдет, а вот эти вещи еще и продать можно и... к концу пересмотра кучка ненужного вам хлама отложится на дела благотворения по страшно звучащей пословице: «На Тебе, Боже, что мне не гоже!». А может, кто насобирал и припрятал себе «на черный день» и деньги и вещи от людских взоров, даже своих близких, и часто ради этой страсти и себе и ближним отказывал в нужде, лишь бы сохранить свои сбережения. Равовались, когда эти сбережения увеличивались, и горевали, когда приходилось с ними расстаться, не платили при этом налогов, боясь тронуть заветную сумму денег. Тем самым совершали грех **упования на имущество свое, а не на Христа**. Св. Симеон Новый Богослов говорит очень строго: «Кто имеет запряженные деньги, тому невозможно верить и надеяться на Бога» (Слово 21).

Так вот, кто из вас страдает этой страстью, скорее развяжите свою душу, раздайте нуждающимся запряженные деньги, пожертвуйте на бедный храм, отдайте на помин души своей и родных своих. У Господа для верующих в Него нет «черных дней». А вот у нас — черные, одержимые похотью любоимания и невниманием к богатству души! **Господи, прости нас, грешных!**

Еще есть один вид греха — это когда от умирающих родные и близкие скрывают истинное положение, успокаивают ложной надеждой на выздоровление, вместо того, чтобы настроить умирающего принять таинство соборования, исповеди и причащения Св. Христовых Таин. Кайтесь Господу, если по вашей вине кто-либо из близких или знакомых ушли в вечность не напутствованные этими спасительными таинствами или по невниманию крайнему к их положению на смертном одре, или ложной боязнью испу-

гать их смертью. Так могут поступать только люди, не верующие в жизнь за гробом. Очень страшно, если на вашей совести лежит такой грех крайнего немилосердия к ближнему.

Нам так трудно расставаться со своим добром, до того трудно отцепиться от вещелюбия и своих денег, что если случится еще потерять все это по каким-либо причинам, то мы не рады бываем и жизни. Господи, расположи наши сердца к раздаянию хотя бы того, без чего мы можем легко обойтись, избавь нас от страсти любоимания и отучи нас возлагать свою надежду на богатство, такое непрочное и мимотекущее!

Далее, к делам милости телесной относятся: посетить находящегося в темнице, посетить больного, послужить ему и помочь его выздоровлению или христианскому приготовлению к смерти, странника принять в дом и упокоить. Уделяем ли мы хоть немного нашего времени на эти дела милосердия? Уж у всех нас есть кто-то больной, слабый, немощный,— помогаем ли мы им? Нет! **Господи, прости нас, грешных!**

У нас все нет времени и сил на это. Так и говорим при встрече с родственниками их: «Уж простите, некогда зайти, минуточки нет свободной!» А вот на пересуды, сплетни, на развлечения, на чтение пустых книг и прочее пустое и вредное времяпрепровождение у нас его с избытком хватает, тут мы не дорожим временем! А то и опять жадность одолевает, ведь больному надо что-то принести, да еще что-то лучше, а нам жалко денег на покупку, вот мы и успокаиваемся, что нам вообще зайти к больному некогда. **Господи, прости нас, грешных!**

Всегда ли с радостью, с открытым сердцем и душой вы принимаете и успокаиваете странников у себя дома? Не занимались ли вы вымогательством даров и денег от них? Забывая, что это не богачи какие-то приезжают, а люди с такими же доходами, что и вы имеете, только еще на дорогу немалые деньги тратящие. Неужели и это доброе дело омрачается у нас корыстолюбием? А какое счастье — оказать приют человеку, приехавшему помолиться Богу, а если еще позволяют доходы и силы, то и послужить им, успокоить, чем Бог пошлет, накормить и напоить! **Нет, Господи, мы не такие!** Нам все мало всего, мы боимся так благотворить. А вот пример святого Филарета Милостивого. Он жил в Малой Азии в VIII веке, был богат. Любил нищих и убогих и щедро наделял их. После набега разбойников на его селение у него осталось два вола, лошадь, корова и немного земли (пашни). Подобно праведному Иову он не возроптал, а предал себя воле Божией и не переставал помогать бедным из оставшегося у него добра. Так сначала отдал одного вола, потом другого поселениянину, у которого свои волы пали на пашне. Отдал неимущему теленка, а потом и корову, чтобы не разлучать их. После коровы был отдан конь солдату, отправившемуся на войну. Затем была отдана бедным пшеница, а потом и последняя верхняя одежда Филарета. После каждого из этих дел милосердия раздавались упреки и нарекания со стороны семьи Филарета. Он говорил жене: «Если Господь питает птиц, то пропитает и нас». Он верил, что рука дающего не оскудевает, и что давая бедным, он взаимы дает Богу. И вера его оправдалась. Его внучка Мария была взята замуж Константином — сыном царицы Ирины. Возвысившись, Филарет не перестал быть

смирным и добрым. Много было слез пролито нищими и убогими после его смерти. На его могиле совершались чудеса. **Вот нам яркий пример милосердия!**

Может быть, кому из нас доводилось хоронить одиноких людей? Делали мы это с чистым сердцем, чтобы выполнить христианский долг перед усопшим? Или делали это с корыстолюбивыми целями воспользоваться оставшимся имуществом, комнатой, домом или еще чем? Если кто знает за собой такие грехи, кайтесь Господу! **Господи, прости нас, грешных!**

Бывают очень большие несчастья у людей, когда кто погорит или пострадает от наводнения, землетрясения или еще какого стихийного бедствия. Или кого беспощадно обворуют. Не прошли ли мы равнодушно мимо, не оказав самой щедрой помощи? Если было такое, кайтесь. **Господи, прости нас, грешных!**

А может кто из вас, присутствуя при таком бедствии, еще что-нибудь украл, пользуясь крайней паникой и невменяемостью пострадавших? Если кто виноват, кайтесь, горько кайтесь в таком страшном грехе! И постарайтесь как можно скорее или вернуть похищенное, а уж если нельзя отдать назад, то верните через нищих и неимущих.

Война кончилась много лет назад, но наше поколение пережило ее, может, кто из вас жил в блокадном Петрограде и что-либо содеянное против милосердного отношения к ближним до сих пор тяготит совесть? Не умер ли кто по вашей вине? Не украл ли кто последний кусок хлеба у умирающего, может, кто, имея продукты, выменивал их на немислимо дорогие вещи? Может, кто занимался мародерством, т. е. грабил пустые квартиры, дома? Если кто еще до сих пор не покаялся, а грешен в этом, особенно надо сказать священнику при получении разрешительной молитвы. Да и не только это относится к тем, кто жил в голодающем городе, а вообще ко всем нам, если мы не оказывали ни капли милосердия голодающим, разутым, раздетым, не имеющим крова над головой (сколько тогда было таких)!

Может, кто и умер от нашего равнодушия и жестокой черствости сердца? А мы так и не покаялись, и так и забыли об этом! Если это тяготит совесть, если что из тех страшных лет тяжким грузом лежит на нашей совести, кайтесь Господу! **Прости нашу жестокость, Господи!**

Дела милостыни только тогда приятны Господу, когда делаются из своей собственности, приобретенной честным трудом, а не хищением, обманом и неправдою. И чтобы подавать милостыню достаточную, надо ограничивать свои издержки, например, не покупать излишних и дорогих вещей, без коих легко можно обойтись. Ибо это есть похищение собственности бедных, так как избытки наши принадлежат только им. Так мыслят святые отцы.

А мы так часто ворует! Многим кажется странным и оскорбительным такое обвинение. А проверьте свою совесть, кто из вас не принес с работы чего-нибудь? Пусть это самая малость, мы оправдываемся, что не всегда можно купить чего-нибудь, но ведь это — не наше, значит, мы ворует! **Господи, прости нас, грешных!**

Кто из вас честно работает все положенные часы, ни на что не отвлекаясь, с полной отдачей сил, знаний и терпенья? Это особенно относится к тем, кто работает не с выработки. А ведь зарплату получаем

полностью! Вот и опять нечестным путем полученные деньги. **Господи, прости нас, грешных!**

А мы и за грех это не считаем, а на самом деле обманываем государство, ворует у общества время и деньги. Может, кто из вас думает: «Да и все так поступают». Так вот, христианин или христианка обязаны по званию своему **особо честно работать**. Всякое дело делать, как порученное Самим Господом, наблюдающим, с каким усердием, честностью и добросовестностью мы работаем. Мы читаем в утренних молитвах: «На дела Твоя подвизаюсь милосердием Твоим». Какие же это дела, Господи? А все те дела и для семьи, дома, и служебные на работе, и послушания в монастыре для монашествующих, которые входят в круг наших обязанностей, это и есть те дела, на которые поставил нас Господь в настоящее время, и за честность и добросовестность исполнения которых мы и отвечаем в первую очередь перед Ним. **Господи, прости нас, грешных!**

Многим нам это и в голову не приходило. И работали мы кое-как, только бы скорее время прошло, да денег побольше получить, да поменьше, да полегче работать! Кто работает на поле, все, что принес в кармане и под полой тайком домой, все это ворованное. Посмотрит человек: «Эх, хороши помидорчики, огурчики, яблочки, несусь-ка больной соседке, жаль, бедный человек болеет, пусть покушает!». И мы радуемся, будто доброе дело делаем, а ведь такой дар в очах Божиих — гнусен. Вот как лукавая совесть искажает наше понятие о добре!

И еще есть условие, когда только наша милостыня будет иметь какую-то цену. Св. Иоанн Златоуст говорит: «Милостыня состоит не в том, чтобы давать деньги, а в том, чтобы давать с христианским чувством милосердия». Это значит, благотворить должно добровольно, охотно, радушно, с почитательностью и непритворной любовью к бедным; с чувством благодарности к принимающему, помня, что «блаженнее давать, нежели принимать». Надо стараться своей помощью не унижить, не оскорбить человека, которому хотим помочь. И далее Иоанн Златоуст говорит: «Если кто дает не с таким расположением, то лучше не давать, ибо это не милостыня, а напрасная трата...» Проверим свою жизнь и совесть, с радостью ли мы благотворим? Великий знаток человеческих душ, подвижник благочестия епископ Феофан Затворник так говорил, как бы о себе, в обличение обращавшихся к нему духовных совпросников: «Я очень жадный человек, потому что все, что я отдаю другим, отдаю «через жаль». Эти слова обличительны и для нас, вот и мы такие же! **Господи, прости нас, жадных!**

Мы или вообще не отдаем, или отдаем вот через это «жаль». Должно, наконец, милостыню непременно творить в тайне. Должно помогать не по тщеславию и самолюбию, не из желания благодарности и вознаграждения от Бога, а из искренней любви к ближнему. А если еще будешь и «трубить» о своих делах, то и тщеславие присоединишь, и лицемерие. И тогда видимое другими твоим мнимое добро превратится для тебя в явное зло. Поэтому остерегайтесь, делая добро! Лучше и самому не знать о своем добре, т. е. сразу же забыть его. И переходить к другим добрым делам. И тогда правая рука не успеет, и не пожелает узнать, что делает левая. А Бог, «видящий тайное, воздаст тебе явно». Нет, Господи, мы не умеем так делать добро. **Прости нас, Господи, грешных!**

Вот пока мы еще в мире с теми, кому мы немного благотворим, то как будто и не вспоминаем своих малых услуг и добра, а стоит только возникнуть ссоре или вражде, как мы тут же начинаем перечислять свои добрые дела по отношению к нынешнему «врагу» и сетовать на его неблагодарность. Вот тут-то и обнаруживается вся тщеславная пустота наших дел милосердия. **Господи, прости нас, грешных!**

И научи нас по-христиански делать добрые дела во имя любви и во славу Твою!

Вот много мы уже говорим о добродетели милосердия к ближним, по недостатку времени, кажется, надо бы переходить ко второй, духовной стороне этой добродетели, но как можно пройти и не покаяться в том, как мы относимся к самым близким нам людям — к родителям нашим? Не почитаем ли мы за великую тяжесть кормить их, одевать и вообще покоить их старость? Обеспечены ли они нами всем необходимым? Не вытолкнул ли кто когда мать или отца из дома? Ведь и такое бывает среди нас, христиан, хотя и страшно в этом признаться. Может, и не грубо это бывает, а хитро и ловко, отправляли мы мать или отца к другим детям или в инвалидный дом? Может, отказывались взять из больницы тяжело больных родителей, тяготясь уходом за тем, кто годами растил нас, ночами не спал у нашей колыбели, жертвовали всем, чтобы вырастить нас? **Господи, прости вопиющую к небу жестокость!**

Может, и наоборот, переманивали к себе в семью, в дом, не из искренней любви и желания послужить родителям, хоть отчасти отплатить за отданную вам жизнь, а для получения большей жилплощади или отдельной квартиры, или чтобы мама стала бесплатной нянькой и домработницей в вашей семье, а подрастали внуки, мама старела, слабела и становилась в тягость, стала раздражать! Если есть среди вас, кающихся ныне Господу, кто имеет на совести такую страшную вину перед Богом, торопитесь все изменить, пока живы родители, а если уже поздно, то плачьте и кайтесь, просите прощения у них и у Господа, молитесь за усопших родителей, подавайте милостыню за них! **Господи, прости нас, грешных!**

Есть еще и дела милости духовной: поставить на путь истины заблудших, т. е. через увещание обратить грешника от заблуждения. Например, сумеет пьяницу, блудника, расточителя, неверующего человека отвратить от греха. «Такой поступок низводит на душу милующего величайшую благодать. Обративший грешника от ложного пути его спасает душу от смерти и покрывает множество грехов» (Иак. 5, 20). Вам кажется, что такие дела милосердия совсем невыполнимы, однако в истории Церкви таких примеров множество, когда св. подвижники являлись по велению милующего сердца в развратные города и силою своего духа уводили в места покаяния великих грешниц, и они становились святыми. Даже в светской литературе, — те из вас, кто читал «Отверженных» В. Гюго — знает, как великая простота, крайняя нестяжательность и святое доверие человека, проявленное сельским священником, в одну минуту перевернуло сердце закоренелого каторжника, сделало его христианином, который с благодатной минуты только и жил делами благотворения. Мы, именующие себя христианами, не имеем права равнодушно или с раздражением и злобой относиться к несчастным, погибающим во грехах. Не злобными упреками искореняются грехи и пороки, а великой жалостью,

терпением, иногда даже просто молчанием. А главная помощь таким несчастным — это **молитва за них!** И не однократное воздыхание, а молитва, постоянная молитва со слезами и верою в то, что невозможное нам, возможно Богу! Не умеем мы, Господи, так благотворить ближним! **Господи, прости нас, грешных!**

Мы скорее подтолкнем еще на грех пьяницу, расплатившись с ним за работу водкой. Мы привлекаем в своем доме прелюбодейца, бросившего свою семью. Мы совершаем отвратительные поступки на глазах детей, развращаем их души. Не имея терпения в минуту тесную и скорбную, начинаем вслух отрицать Бога, поносить христианскую веру и тем самым сеем в сердце не очень стойких в вере наших слушателей семья сомнения... Вот наши скверные дела против этой добродетели.

Никогда не забывайте, что **слова назидают, а примеры влекут!** И зло никогда злом не изживается! Иной раз легче сделать доброе дело, оказать крупную помощь нуждающемуся, чем постоянно оказывать внимание, избегать столкновений, воздерживаться от колкого замечания или такого слова, которым можно оскорбить ближнего. Вот тут-то — целое поле для добродетели духовного: и печального утешать, и подать добрый совет человеку, находящемуся в затруднительности или опасности, не замеченной им; не платить злом за зло, не мстить, не досаждать; от сердца прощать обиды. Всегда ли мы расположены

к исполнению этих дел милосердия? **Нет, Господи, скорее все наоборот!** С печальными нам неуютно и трудно, мы стараемся не портить настроение себе общением с ними, раздражаемся даже, если человек долго не выходит из подавленного состояния. Видим человека, в затруднении находящегося, или узнаем, что ему грозит опасность, в лучшем случае равнодушно проходим мимо, а то еще и злорадствуем, говорим злые слова, что, мол, мало ему еще, пусть теперь помучается. Не терпим ни малейшего проступка против нас, особенно если зло нам сделал близкий человек; человеку непременно желаем отомстить. И если на деле боимся причинить явное зло, не Бога боимся, а неприятностей еще больших для себя, боимся милиционера, суда, то уж мысленно, какие только мщенья не воображаем, какого только зла не желаем, вплоть до вечного мучения обидчика! А ведь Господь видит наше сердце и судит по внутреннему нашему состоянию души. **Господи, прости наше жестокосердие!**

И зарони в наше холодное сердце искру любви и сострадания к людям. Всегда помните, что и без нас много желающих обидеть и оскорбить, причинить зло, а нам научиться для начала хотя бы жалеть всех, стараться ежедневно хоть немного отбавлять от огромной горы человеческого страдания и прибавлять к малому холмику человеческой радости.

Продолжение следует





СЕМЕЙНОЕ ЧТЕНИЕ

Совершенный бессребреник

Преподобный Серапион (память 14 мая), от юности возлюбив жизнь пустынноческую, был совершенный образец иночества — был так не сребролюбив, что ничего не имел у себя. Вертеп в пустыне был его келлией, мантия — всегдашнею одеждою, святое Евангелие — единственным сокровищем.

Однажды, идучи в Александрию, человек Божий встретился с нищим, который дрожал от холода. Серапион остановился и подумал про себя: «меня почитают постником и Христовым последователем; я, между тем, ношу ризу, а сей раб Христов погибает от холода! Без сомнения буду убийцею, если бедный человек замерзнет». Немедленно снял он с себя епанчу и отдал нищему.

Серапион сел на распутии, держа под пазухою святое Евангелие, которое повсюду носил с собою; и когда один мимо проходящий спросил у него: «что ты, отец Серапион, без мантии?» — «Сия Божия книга раздела меня», показав святое Евангелие, отвечал он.

Едва бессребреник выговорил сие, как увидел, что ведут мимо него должника в темницу. Серапион не думал много: тотчас продал Евангелие и удовлетворил займодавца. Несчастный пошел домой, благословляя равноангельского незнакомца.

Когда Серапион пришел в келлию, ученик спросил у него: «Где одежда твоя?» — «Я отослал ее туда, отвечал бессребреник, где можно вместо нее получить лучшую». — «А где святое Евангелие?» — опять спросил ученик. — «Сын мой! сказал праведный муж, оно безпрестанно твердило мне: продаждь имение твое и раздаждь нищим; а ты знаешь, что оно только одно составляло все мое имение; и так — я продал и отдал нищим».

Христиане! подражайте, хотя несколько, добродетели преподобного Серапиона, и — вы спасетесь.

Училище благочестия или примеры
христианских добродетелей, т. 1
СПб., 1915.

еп. Иринея (Орловский)

Против безразличия в вере

Те, кто говорят: «Все равно, к какой религии принадлежать, так как во всех, мол, религиях исповедуется единый Бог», признают, по крайней мере, что человек должен иметь какую-нибудь религию. Есть, однако, люди, которые пошли дальше в своих заблуждениях, которые совсем не придают никакого значения вере, не считают нужным держаться какой-либо религии и утверждают, что дело не в вере, не в религии, что все равно, как ни веруй, лишь бы жил только честно.

Не чувствуется ли уже вам и без опровержений, что это рассуждение в высшей степени неразумно.

Так оно и есть на самом деле. Когда услышите: «Все равно, чему ни веруй», рассуждай так: будь это справедливо, тогда было бы все равно, веровать или не веровать в Бога, почитать ли одного истинного Бога, Творца неба и земли, Вседержителя, или же, подобно язычникам, поклоняться идолам — изделию рук человеческих; если бы было все равно, как ни веровать, и все равно, веровать ли, что душа человеческая бессмертна, или же признавать, что человек только животное высшей породы и что со смертию все для него кончается, что, следовательно, нет ни вечности, ни будущего воздаяния; если бы, далее, было все равно,



Св. прав. Филарет Милостивый. Свт. Николай Чудотворец. Роспись в соборе св. кн. Владимира в Киеве. Худ. В. М. Васнецов.

как ни веровать, то все равно так же было бы признавать ли Господа Иисуса Христа Сыном Божиим, или же, как безумствуют некоторые богохульно, — только необыкновенно премудрым человеком.

Видите, до какого страшного богохульства можно дойти, согласившись, что все равно, как ни веровать. Думать и говорить так, значит, думать и говорить, что все религии одинаково хороши или худы, одинаково истинны или ложны, что перед Богом истина и ложь безразличны.

Скажите, разве не богохульство это? — Не могут же все религии быть одинаково истинны. Истинною религиею может быть только одна, все же прочие необходимо должны быть ложны. Мы, христиане, веруем, что Иисус Христос есть истинный, посланный Богом Мессия, единородный Сын Божий: иудеи отвергают это. Не может же быть то и другое истинно. Или Христос есть обещанный Искушитель, или нет. Следовательно, правы или мы, или иудеи.

Утверждать, что все религии одинаково хороши, значит говорить, что Бог истины и правды открыл истину и ложь. Не хула ли это на всеятого Бога?

Если бы все равно было, как ни веровать, то естественно было бы спросить: зачем Бог даровал о Себе откровение людям, — патриархам, пророкам?

Зачем, егда прииде кончина века, послал Сына Своего в мир? Зачем Сын Божий сходил с небес? Зачем Он в течение трех лет учил на земле? Зачем Он для подтверждения истины Своего учения совершал столько чудес? Зачем Он отдал Себя на позорные страдания и крестную смерть? Если бы правы были те, что говорят: «дело не в религии» и прочее, то зачем Спаситель послал свв. апостолов по всему миру с проповедью Евангелия? Зачем они проповедывали везде, несмотря на все препятствия? Зачем они за учение, которое возвещали, шли на смерть? Не благоразумнее ли было оставаться им на родине, не мешать людям жить, одним в иудействе, другим в язычестве? Если бы все религии одинаково были хороши, если бы перед Богом вера ничего не значила, то миллионы мучеников разве не были бы достойными сожаления мечтателями, жертвовавшими своею жизнью за учение веры Христовой? Никто из них не дерзнул бы и подумать: «Не в вере дело, и в язычестве я могу быть честным человеком».

Противников веры вы, однако, ничем не разубедите — они будут вам твердить все свое: «Не в вере дело, лишь бы жить честно...» Но вы так же еще спросите их: «Что же по-вашему значит жить честно?» Можно ожидать, что вам скажут: честно живет тот, кто не ворует, не убивает, не делает ничего такого, за что обыкновенно привлекают к суду, заключают в тюрьму, наказывают ссылкой и т. п. Но кто скажет по совести, что это действительно значит жить честно. О, далеко нет. Иной ни разу не был привлекаем к су-

ду, не содержался в тюремном заключении, будучи притом самым бесчестным, самым мерзким человеком... Примеров много. Честно ли живет тот, кто живет по своему личному убеждению, делает то, что ему кажется честным и позволительным? Ведь чего только люди не считали честным и позволительным? Древние язычники считали даже позволительным и богоугодным делом умерщвлять пленников и приносить в жертву богам, убивать неспособных к работе болезненных стариков — своих родителей.

Древние финикияне считали истинным, святым делом бросать своих детей в раскаленные объятия идола-бога Молоха и сжигать их.

Каннибал в Южной Австралии считает себя честнейшим человеком, если на своем пиру может угостить приятелей человеческим мясом. Турок не считает нечестным иметь нескольких жен и наложниц.

Нет, честно живет только тот, кто живет так, как Бог повелевает. Но кто же скажет нам, какова воля Божия, что Бог повелевает? Это может сообщить и сообщает единственно только Откровение Божественное и вера в него. В христианской религии Бог открыл Свою волю. Еще в Ветхом завете, на горе Синае, при раскатах грома и сверкающей молнии, Он дал народу израильскому десять заповедей. Христос Спаситель заповеди эти утвердил и расширил. Он сказал: «Не думайте, что Я пришел нарушить закон и пророков. Я пришел не нарушить, но исполнить» (Мф. 5, 17). Закон любви к Богу и ближнему Он поставил главным законом для своих учеников. Он предоставил также и Своей Церкви давать законы, заповеди, постановления. И только тот живет честно, кто исполняет заповеди Божии и постановления св. Церкви и по ним устроит свою жизнь. Следовательно, кто не имеет христианской веры, тот не знает, в чем состоит честная жизнь, он не знает, что значит жить честно. Судите после этого сами, как же можно утверждать, что не в вере дело, а в том, чтобы жить честно, когда только посредством веры можно узнать, что значит жить честно и что составляет честную жизнь. Кто хочет жить честно, тот должен иметь веру и жить согласно с верой. То и другое необходимо. Вера и честная жизнь, т. е. жизнь по правилам веры, неотделимы одна от другой. В этом смысле говорит ап. Павел: «Праведный от веры жив будет» (Рим. 1, 17).

Итак, если вы хотите, несомненно, достигнуть вечного спасения, держитесь твердо веры православной; но при этом и живите также по вере, делая добро и избегая зла, как предписывает это святая вера наша. Только, если вы веруете и живете по вере, можете сказать, что ведете истинно честную жизнь, только тогда и достигните вечного спасения.

«Сборник законоучителя». М., 1913



Прп. Антоний. Прп. Сергий. Прп. Феодосий. Св. Алексий. Св. Стефан. Св. Петр. Роспись в соборе св. кн. Владимира в Киеве. Худ. В. М. Васнецов.



Крещение киевлян. Роспись в соборе св. кн. Владимира в Киеве. Худ. В. М. Васнецов.

Христова Церковь только одна

Враг рода человеческого изобрел ереси и расколы, чтоб ниспровергнуть веру, извратить истину, расторгнуть единство.

Можно ли думать тому, кто не придерживается единства Церкви, что он хранит веру? Можно ли надеяться тому, кто противится и поступает наперекор Церкви, — что он находится в Церкви, — когда блаженный ап. Павел, рассуждая о том же предмете и показывая таинство единства, говорит: «одно тело и один дух, как вы и призваны к одной надежде вашего звания: один Господь, одна вера, одно крещение, один Бог» (Еф. 4, 4—6)... Также и Церковь одна, хотя с приращением плодородия, расширяясь, дробится на множество. Ведь и у солнца много лучей, но свет один; много ветвей на дереве, но ствол один, крепко держащийся на корне; много ручьев истекает из одного источника, но хотя разлив, происходящий от обилия вод, и представляет многочисленность, однако при самом истоке все же сохраняется единство. Отдели солнечный луч от его начала — единство не допустит существовать отдельно свету; отломи ветвь от дерева, — отломленная потеряет способность расти; разобщи ручей с его источником, — разобщенный иссякает. Равным образом, Церковь, озаренная светом Господним, по всему миру распространяет лучи свои; но свет, разливающийся повсюду, один и единство тела остается нераздельным. По всей земле она распространяет ветви свои, обремененные плодами; обильные потоки ее текут на далекое пространство; при всем том глава остается одна, одно начало, одна мать, богатая преспеянием плодотворения.

От нее рождаемся мы, питаемся ее молоком, одушевляемся ее духом. Невеста Христова искажена быть не может: она чиста и нерастленна. Она блюдет нас для Бога, — уготовляет для царства рожденных ею. Всяк, отделяющийся от Церкви, делается чуждым обетований Церкви; оставляющий Церковь Христову лишает себя наград, predetermined Христом: он для нее чужд, непотребен, враг ее. Тот не может уже иметь отцом Бога, кто не имеет матерью Церковь. Находящийся вне Церкви мог бы спастись только в том случае, если бы спасся кто-либо из находившихся вне ковчега Ноева. Господь так говорит в научение наше: «кто не со Мною, тот против Меня, и кто не собирает со Мною, тот расточает» (Мф. 12, 30). Нарушитель мира и согласия Христова действует против Христа. Собирающийся в другом месте, а не в Церкви, расточает Церковь Христову. Господь говорит: «Я и Отец — одно» (Иоан. 10, 30).

Сам Господь напоминает в своем Евангелии и поучает нас, говоря: «И будет одно стадо и один пастырь» (Иоан., X, 16). Кто же подумает, что в одном месте могут быть или многие пастыри, или многие стада? Апостол Павел, внушая нам то же самое единство, умоляет и увещевает нас, говоря: «Умоляю вас, братья, именем Господа нашего Иисуса Христа, чтобы все вы говорили одно, и не было между вами раз-

делений, но, чтобы вы соединены были в одном духе и в одних мыслях» (1 Кор. 1, 10). И в другом месте он говорит: «Снисходя друг ко другу любовью, старайтесь сохранять единство духа в союзе мира» (Еф. 4, 2, 3). А ты думаешь, что можно стоять и жить в удалении от Церкви, устроая себе другие различные жилища. Нет, только единомысленные, согласные и простосердечные живут и пребывают в доме Божиим — в Церкви Христовой.

Пусть поэтому никто не думает, будто добрые могут отделиться от Церкви. Ветер не развеивает пшеницы и буря не исторгает дерева, растущего на твердом корне. Только пустые плевелы уносятся вихрем; только слабые деревья падают от устремления бури. Их-то предаёт проклятию и поражает апостол Иоанн, говоря: «Они вышли от нас, но не были наши: ибо если бы они были наши: то остались бы с нами» (1 Иоан. 2, 19)... Так, еще прежде дня судного, отлучаются души праведных от неправедных и отделяются плевелы от пшеницы. Отделяются те, кои без законного посвящения поставляют себя вождями, присваивают себе имя пресвитера или епископа, тогда как никто не дает им епископства. Дух Святой в псалмах называет их сидящими в собрании развратителей (Пс. 1, 1). Против них вопиет Господь, от них удерживает и отклоняет заблуждающийся народ Свой, говоря: «Не слушайте слов пророков, пророчествующих вам: они обманывают вас, рассказывают мечты сердца своего, а не от уст Господних... Я не посылал пророков сих. Я не говорил им, а они пророчествовали» (Иер. 23, 16, 24). Их же описывает и обозначает Господь, говоря: «Меня, источник воды живой, оставили и высекли себе водоемы разбитые, которые не могут держать воды» (Иер. 11, 13). Оставивши источник жизни, они обещают животворной и спасительной воды. Там не омываются люди, а только боее оскверняются (как у сектантов); не очищаются грехи, а только усугубляются. Нарушившие мир Госден неистовым раздором не могут достигнуть награды мира. Пусть не обольщают себя некоторые словами, сказанными Господом: «Где двое или трое собраны во имя Мое, там Я посреди них» (Мф. 43, 19—20). Извратители Евангелия и ложные толкователи приводят эти слова. Господь, внушая ученикам Своим хранить единомыслие между собою и мир, говорит им: «Истинно говорю вам, что если двое из вас согласятся на земле просить о всяком деле, то, чего бы ни попросили, будет им от Отца Моего Небесного; ибо где двое или трое собраны во имя Мое, там Я посреди них» (Мф. 28, 19, 20). Как же согласится с кем-либо тот, кто не согласен с телом самой Церкви и со всем братством? Как могут собираться во имя Христа двое или трое, о которых известно, что они отделяются от Христа и от Евангелия Его? Ведь не мы отошли от них, а они от нас. После того, как, чрез учрежденные ими различных сборищ произошли у них ереси и расколы, они оставили главу и начало истины. А Господь говорит о Своей Церкви, — говорит к находя-

шимся в Церкви, что если они будут согласны, если, сообразно с Его напоминанием и наставлением, собравшись двое или трое, единодушно помолятся, то, несмотря на то, что их только двое или трое, они могут получить просимое от величия Божия. «Где двое

или трое собраны во имя Мое, так я посреди их», т. е. посреди простых и миролюбивых, боящихся Бога и хранящих заповеди Его. Посреди таковых-то Он обещал быть.



Византизм в
храме Христа Спасителя
Работы Ф. К. Козлова
Холст, масло, 1900 г.